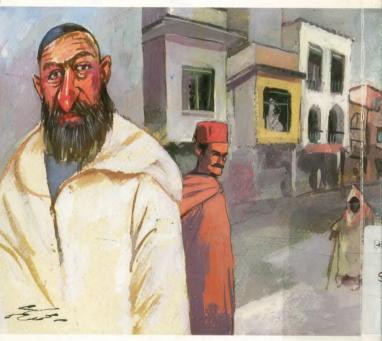


24

اليمود في المفرب



ماهر سسمك

تناپ



سلسلة كتب ثقافية تصدر عن:

دار الحرية للصحافة والطباعة والنشر

(شركة مساهمة مصرية) 14 شبارع جسوان حسنى ـ القاهسرة تليقسون: ٩٩٢١٩٥٧ ـ برقيا: الحسسرية المراسسالات: ١٣٧ مكتب برريد محمد فريد

> رئيس مجلس الإدارة حسن عباس زكى

نانب رئيس مجلس الإدارة

د. عادل صادق

عضو مجلس الإدارة المنتدب

محمد جبير

التوزيع الداخلي: مؤسسة الأهرام تليفون: ٣٣٩١٠٩٠ قاكس: ٧٤٤٧٠٢٣

التوزيع الخارجي: الشركة القومية للتوزيع تليفور: ٧٤٠٠٠٧ - فاكس ، ٢٤١٦٦١ الطبعـة الأولـــى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م

حقوق الطبع محفوظة

اليهبود في المغبرب

بيسرد حي بسرب

ماهر سمك

«الآراء الواردة بهذا الكتاب ، لا تعبر بالضرورة عن اتجاه «دار الحسرية» وإنما تعبر عن وجهة

نظـر كاتبها، .

إهسداء

إلى كل يهودي رافض للعنصرية الصهيونية .

«المؤلف»

شكر وعرفان

يتوجه المؤلف بالشكر والتقدير والعرفان لكل من مد له يد العون والمساعدة لإنجاز هذا الكتاب .

ويخص بالشكر الاستاذ الدكتور توفيق الحسيني عبده أستاذ الانثروبولوجيا بجامعة القاهرة ، والاستاذ الدكتور فاروق اسماعيل عميد كلية آداب دمنهور السابق، والاستاذ الدكتور ضريف محمد ، والاستاذ الدكتور محمد رزوق بكلية الآداب والعلوم الإنسانية جامعة محمد الخامس ، والاستاذ الدكتور سيد فليفل استاذ التاريخ بجامعة القاهرة ، والأستاذ محمد رجب عضو مجلس الشورى .

كما يشكر الصديقين العزيزين الاستاذ عبد الرحمن عوض مدير عام المركز العربى الأفريقى ، والكاتب الصحفي الاستاذ محمد جبر مدير عام تحرير جريدة السياسي المصري وعضو مجلس الإدارة المنتدب لدار الحرية للصحافة والطباعة والنشر .

مقدمية

لم تنل الأقليات في البلدان العربية حظها من الدراسات الأنثروبواوجية ، والتي يقوم بها عدد من الباحثين العرب الأفارقة ، الأمر الذي أفسح المجال لعدد من الباحثين الغربيين لتناول موضوع الأقليات بالدراسة في هذه المنطقة ، بشكل يغلب على معظمه المغالطات التاريضية ، لأهداف سياسية مثل دراسة (Laurent andAnnie Chabry)* والتي تناولت إدانة لموقف الإسلام في التعامل مع الأقليات ، كما يلاحظ أن معظم هذه الدراسات الغربية عندما تناولت موضوع الأقليات في البلدان العربية قد ركزت على التمايز الثقافي والعرقى ، أسوة بدراسة الأقليات في المجتمعات الغربية التمايز الثقافي والعرقى ، أسوة بدراسة الأقليات في المجتمعات الغربية البلدان العربية ، غير أن على الباحثين في هذا المجال أن يؤكدوا أيضاً على البلدان العربية ، غير أن على الباحثين في هذا المجال أن يؤكدوا أيضاً على وإلا سوف يقع الوطن العربي الأفريقي في فخ التجزئة الأقليمية وتحول دوله إلى دويلات متعددة .

وبناء على ذلك فالفكر العربى مطالب بأن يفسيح الطريق للدراسات الأنثروبولوجية ، التى تتناول دراسة واقع الأقليات داخله ، وعدم الصعوبات أمام الباحثين من أبناء هذه البلدان لمثل هذه الدراسات بدعوى الحرص على الوحدة الوطنية أو القومية . ذلك أن النظرة العلمية تتطلب دراسة الواقع

^{*} لورانت واني شابيري : سياسة وأتليات في الشرق الأبنى ، ترجمة د . نوقان قرقوط ، مكتبة مدبولي القاهرة ، ١٩٩١ .

العربى الأفريقى دراسة واعية دقيقة لأموره ومشاكله والتى تؤكد الوحدة الوطنية والقومية.

والفكر العربي مدعو لدراسة مو ضوع الأقليات للأسباب التالية:

- ابروز مشكلة الأقليات في عالم اليوم وما يصاحبها من إجراءات انفصالية وحركات عنف ضد الأكثرية على ساحة المجتمع الدولي ،
 الأمر الذي يتطلب معالجة مشكلة الأقليات في البلدان العربية الأفريقية بأسلوب علمي ، ومواجهة الواقع الخاص بها والتعامل معه وليس تجاهله أو قمعه .
- ٢ تلعب الأقليات داخل هذه البلاد دوراً في البناء الاجتماعي ، وكلما حلت مشكلات هذه الأقليات كان هذا الدور إيجابيا يساعد على الاستقرار السياسي والإجتماعي ، وصولا إلى التنمية بينما يكون العكس إذا لم تحل .
- ٣ تتعرض هذه الأقليات أحياناً ، بوعى أو بدون وعى ، لبعض المؤثرات الخارجية التى تهدف إلى إثارة الفتن والإضطرابات داخل هذه البلدان ، من أجل ضرب الوحدة الوطنية ، فمشكلة الأقليات فى الوطن العربى الأفريقى والأسيوى أيضا ، ليست وليدة تفاعلات داخلية فقط بين الأقلية والاكثرية ، لكن ما يغذى هذه التفاعلات هى تلك المحاولات الخارجية للطامعين فى الاستيلاء على المنطقة ومقدرات شعوبها .

ولعل ذلك يبدى واضحاً في الأحداث التي تشهدها بعض هذه البلاد للتأكد على عنصر التفرقة مثال ذلك البرير والعرب في الجزائر ، والمسلمون والمسيحيون (الموارنة) في لبنان من جانب آخر ، وكذلك تلك المحاولات التي تظهر أحياناً بين المسلمين والأقباط في مصر ، والعرب والطوارق في ليبيا .

وإذا كانت دراسة الأقليات في البلدان العربية تحتاج إلى مزيد من الدراسات، وإلقاء الضوء عليها ، فلا شك أن الأقليات اليهوبية في البلاد العربية الأفريقية في كل من تونس والمغرب لها أولوية خاصة في هذه الدراسات ، ويخاصة مع استمرار الصراع العربي الإسرائيلي في ظل وجود دولة يهوبية في المشرق العربي .

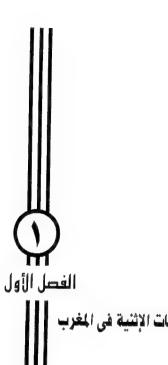
أما الأسباب التي دعت إلى دراسة الأقلية اليهودية في المغرب فأجوزها في التالي:

- ا تعتبر الأقلية اليهودية في المغرب من أكثر الجماعات تأثيراً داخل المجتمع المغربي ، إذا قورنت بالأقليات اليهودية الأخرى في بلدان المغرب العربي مثل تونس ويبدو هذا التأثير واضحاً بصفة خاصة في النظامين الإقتصادي والسياسي .
- ٧ تعتبر الغرب دولة عربية وإسلامية ، ما يجعل الأقلية اليهودية تعيش فى مناخ إجتماعى سياسى لايسهل عملية تقبلهم النظام الدينى السائد فى المغرب ، والذى تأسست عليه الدولة ، وتقوم عليه نظمها السياسية . فالإسلام دين الدولة الرسمى ، وتعمل الدولة على ترسيخ المبادىء الإسلامية ، الأمر الذى يجعل هذه الأقلية غير قادرة على الاندماج إندماجا كليا فى المجتمع المغربى ولكن هذا لايعنى أن هذه الأقلية تعانى من أى نوع من الاضطهاد بسبب دينها ، حيث أن السياسة الرسمية تحرم أى نوع من العنصرية الدينية .

- ٣ إهتمت الكتابات التى تعرضت لدراسة الأقليات اليهودية فى الوطن العربى ، بدراسة يهود المشرق العربى ، دون نفس المساحة من الدراسة ليهود المغرب العربى .
- ٤ تناول بعض الباحثين الذين تعرضوا لقضية الصراع العربى الإسرائيلى لليبهود على أن لهم هوية واحدة ، وأنه لايوجد بينهم خلافات مذهبية في الدين أو العقيدة أو الأيديولوجية ، ومن ثم فالكل يهود ، وبالتبعية الكل أصحاب فكر صهيوني ويرى الباحث أن هذا قصور في دراسة الأقليات اليهودية ، فليس كل يهودي صهيونياً كما أن ليس كل صهيوني يهودياً . وهذا ما سوف يتضح عند دراسة الأقلية اليهودية .
- ه يلعب المغرب دوراً مؤثراً في قضية الصراع العربي الإسرائيلي ، وقد
 زاد هذا الدور تأثراً منذ بداية السيعينات .

لهذالأسباب وقم اختياري على موضوع الأقلية اليهودية في المغرب

ماهر سمك



لعل من المفيد أن نتعرض فى لحة سريعة للخصوصية الجغرافية والتاريخية للمغرب قبل الحديث عن الجماعات الإثنية التى يتكون منها الشعب المغربى .

فالمعروف أن المغرب الأقصى يعنى الملكة المغربية . ويشمل المغرب الركن الشمالي الغربي من القارة الأفريقية ، ويطل على المحيط الأطلسي بواجهة بحرية يقدر طولها بستمائة وعشرين ميل ويطل على مضيق جبل طارق والبحر المتوسط بساحل يمتد طوله بمائتين وتسعين ميلا ، في حين يبلغ حدوده مع الجزائر ٢١٠ ميل ، وطول حدوده حوالي ١٨٠ ميل ، وتبلغ مساحته ٥٠٠ ، ٢٦٠ كيلو مترا ، ويقع بيع غطى عرض ٢٨ درجة و٣٥ درجة شمالاً ، وخطى طول ٢ درجة و١ درجة غرياً ١١٠ . ويبلغ عدد سكانه ٢٤ مليون نسمة * . والعاصمة هي الرباط ، وهي التي بها مقر الحكومة ومجلس النواب ، وإن كانت الرباط العاصمة الرسمية ، فإن العاصمة التجارية هي الدار البيضاء ، أما العاصمة الثقافية فهي مدينة فاس . وإذا نظرنا الإطار الخارجي للمغرب وجدنا له أربعة حدود هي .

١- الحدود الشمالية:

تطل هذه الحدود على البحر المتوسط ، حيث تقع مدن المغرب الشمالية مثل طنجة ، الحسيمة ، النابور ، وسبتة ومليلة ، والمدن الثلاث الأخيرة تقع تحت الاحتلال الإسباني وكلما سرنا على ساحل البحر المتوسط شرقا ابتعد

 ⁽١) د. بسرى الجوهرى: شمال أفريقيا ، دراسة في الجغرافيا الأقليمية ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٧٨، من ٢١ .

^{(&}quot;) الرقم التقريبي : حيث إن إحصاء ١٩٨٤ بالمغرب أوضح أن عدد السكان ٢٢,٨٤٨,٠٠٠ نسمة .

الساحل المغربي عن الساحل الأوربي ، وكلما سرنا غربا اقترب الساحلان لدرجة الالتقاء ، إذ لا يفصل بينهما إلا بوغاز جبل طارق .

ومضيق جبل طارق هو همزة الوصل بين المغرب وإسبانيا ، وعن طريقه نشر العرب حضارتهم وثقافتهم ، ومن هذا الطريق عاد أهل الأنداس من المسلمين بعد أن زالت دولتهم فيه .

وقد جعلت هذه الوجهة الشمالية - المطلة على الأندلس - المغرب يتأثر منذ العصر الحجرى وإلى عام ١٦١٢م بالحضارة الأندلسية ، ويؤثر فيها.

ولغة سكان المنطقة الساحلية التى تطل على البحر المتوسط بربرية إلا أن منهم من يتكلم العامية المغربية ، وهؤلاء الذين أجبرتهم الظروف على الهجرة من الجبال ، والنزوح إلى المدن للعمل فيها ، ورغم تحدثهم بالعربية مع سكان هذه المدن ، فأنهم يتمسكون بالبربرية ، حيث يتحدثون مع إخواتهم من البربر ، الذين يتوزعون على المدن المغربية المختلفة .

وكلما إبتعدنا عن الساحل إلى داخل البلاد تبدأ اللغة البربرية في الإنقراض، وتحل محلها تدريجيا اللغة العربية المديثة بلهجتها المغربية.

٢- الحدود الغربية :

للمغرب على حدوده الغربية ساحل طويل على المحيط الأطلسى تقع عليه عدة مدن وموانى تبدأ بمدينة طنجة شمالا حتى أجادير جنوبا ، وبين المدينتين كثير من القرى والمدن أهمها أصيلا ، والعرايش ، والقصر الكبير وسوق الأربعاء وأسفى ، والصويرة وسكان هذه المدن يتحدثون المغربية الحديثة (').

⁽١) د . عبد المنعم سيد عبد العال : لهجة شمال المغرب ، دار الكاتب العربي ، القاهرة ١٩٦٨ ، ص ص ١٧ – ١٩

٣ - الحدود الجنوبية:

وهى فى غرب الصحراء الكبرى ، وحدوده غامضة لا تستطيع تحديدها تماما كما فى ناحيتى الشمال والجنوب ، وفى الواحات الجنوبية وعلى طول المحدود الصحراوية يوجد عناصر سوداء ، يطلق عليها الأهالى اسم (الحراثيون) وهم عنصر جاء نتيجة اختلاط جماعات البربر بزنوج السودان، والبعض الآخر جاء به الرعاة للعمل فى زراعة الواحات وربما كان هؤلاء هم السكان القدماء للصحراء (٢).

٤ - الحدود الشرقية :

وهى الواجهة الشرقية للمغرب وتسير مع حدود الجزائر ، ويمكن الوصول إلى هذه الحدود الشرقية بعد اختراق حاجزى الأطلس الكبير والصغير ، واللغة المستعملة في جبال هذه المناطق هي البربرية ولها لهجة خاصة بها تعرف باسم (تاميزغت)(٢) .

ففى الشمال أسس الفينقيون مدينة طنجة فى القرن الخامس عشر قبل الميلاد ، وقد أدى هذا إلى وجود نوع من التفاعل بين الفينيقيين والإسبان من ناحية والمغاربة من ناحية أخرى ، وكان المغرب الفنيقى بين ثلاثة عوامل: إما الاستمرار فى التأثير بقرطاجة أفريقيا بطريق مباشر ، ورغم بعد المسافة ، أو التأثير بقرطاجة الأندلس لقربها من المغرب ، أو محاولة إيجاد عالم فينيقى مغربى يتخذ لنفسه طابع الإستقلال .

⁽٢) د ، يسرى الجوهري : شمال افريقيا - دراسة في الجغرافيا الاقليمية ، مرجع سابق من من ٢٢ - ٢٨ .

⁽٢) د . عبد المنعم سيد عبد العال : لعجة شمال المغرب ، مرجع سابق ، ص ١٩ .

ولم يقتصر شمال المغرب على الغزو الفينقى ، بل استولى الرومان عليه في القرن الأول قبل الميلاد ، واختاروا طنجة لتكون العاصمة الساحلية كما اختاروا من منطقة زرهون قرب مكانس عاصمتهم الإدارية (١)

كما تعرض المغرب لغزوات الوندال والقوط . ثم دخل العرب المغرب تحت قيادة (عقبة بن تافع) سنة ١٥هـ وبدأ سكان البلاد من البربر يتحولون إلى الإسلام (٢) واستمر تعريب قبائل البربر ، وأنشأت جامعة القروبين بفاس ، وكان التعريب شاملاً ، لكن كانت استجابة بربر جبال الأطلس له قليلة (٢) وفي القرن العشرين تعرض المغرب للاحتلال الفرنسي الذي أثار قضية الصراع بين البربر والعزب ، حتى أن أحد موظفى الإقامة العامة الفرنسية بالمغرب طالب بأن يعمل الاحتلال الفرنسي على حذف تعاليم الديانة الإسلامية واللغة العربية في مدارس البربر ، وأن تكتب اللغة البربرية بحروف لاتينية ، وأن يتعلم البربر كل شيء عدا الإسلام (١) .

ويصل دخل الفرد السنوى في المغرب إلى ثمانمائة دولار ، وهو أقل من نظرائه في تونس والجزائر وليبيا^(ه) .

والمغرب من الدول الذي يأخذ بمبدأ التعددية الحزبية حيث ترجد على الساحة السياسية المغربية أكثر من ثلاثة عشر حزيا سياسياً (1).

⁽١) مقر هذه العاصمة الإدارية هي مدينة (وإيلي).

⁽٢) د . حسين مؤنس : فتح للغرب ، مكتبة القاهرة ، ١٩٤٧، من ١٤ ،

⁽٢) د . محمد المتحى الصيادى : مسيرة التعريب في الغرب الغربي ، مجلة المستقبل العربي ، عدد ٩ ، سبتمبر

⁽٤) علال الفاسي: المركات الاستقلالية في المغرب ، دار النشر والتوزيم ، الدار البيضاء ، ١٩٦٨ ، من من ١٤٢ - ١٤٢ .

⁽٥) د . محمد الفيلالي: للغرب العربي الكبير ، نداء المستقبل ، مركز دراسات الوحدة العربية ، بيروت ١٩٨٨ ، ص ٢٢ .

⁽١) د . إجلال رأفت : الأحزاب السياسية في أفريقيا ، محاضرة ، مرجع سابق ،

بعد هذا العرض السريع للمصموصية المغربية ، نعود لموضوع هذا الفصل وهو الجماعات الإثنية في المغرب ، والتي نحدها فيما يلي :

أولا - السربسر (الأمازيغ):

أجمعت المصادر العربية والأوربية على وجود البربر في الشمال الأفريقي، ولم يقل أحد من خلال هذه المصادر قولا قاطعا يلقى ضوءا نستطيع من خلاله أن نصل إلى المكان الذي نشأت فيه هذه الجماعة الإثنية، ولا يخلو البحث التاريخي في أصل البربر من الإجتهادات العلمية ذات النتائج المختلفة ، ولكن يضاعف من غموضها وتناقضها ، اختلاط البحث العلمي باعتبارات أيديولوجية تعبر عن المصالح المتضاربة (۱) ، وتستعرض في هذا المجال التفسيرات المختلفة حول أصل البربر .

السعرأي الأول :

يذهب إلى أن البربر من أصول شرقية ، ويعتمد هذا الرأى على البراهين الآتية :

أ - أن علماء الحفريات قد تمكنوا من العثور على أربعة نماذج بشرية ، الأولى في الجزائر ، والثانية في ليبيا ، والثالثة في اليمن ، والرابعة في فلسطين ، يعود عمرها جميعاً إلى ما يقرب من خمسين ألف سنة ، يجمع بينهما تشابه تام ، يؤكد أنها تنحدر من جنس واحد وهو الجنس السامي ، ومن موطن واحد هو الشرق ، وبالتحديد الجزيرة العربية .

La Roui Abdallah: L'histoire Du Maghreb, Maspiro, Paris, 1970, pp. 12-22 (1)

- ب يذهب علماء الأنثروبولوجيا ومنهم كثير من الأوروبيين إلى أن مصادر الهجرة البشرية الأولى هى ثلاث : أواسط آسيا بالنسبة لتعمير شرق آسيا وشمال أوربا ، وشبه الجزيرة العربية بالنسبة لتعمير حوض البحر المتوسط وشمال أفريقيا وشرقها ووادى النيل ، ثم مصدر ثالث وأخير غير متفق عليه ، منه جاءت الشعوب التي عمرت أجزاء من القارة الأمريكية ، ويفهم من هذا التقسيم أن الموطن الأصلى للبربر هو الجزيرة العربية .
- ج يرى كثير من الباحثين الغربيين أن البرير ذو أصول مشرقية فدائرة المعارف الفرنسية الصادرة في عام ١٩٦٨ تقول: (إن البرير لا تعود أصولهم إلى أصل غربى وإنما ينصدرون من أصل شرقى ، ويرى المؤرخ (وليم لانجر) إن هجرة البرير لم تكن من الشمال إلى الجنوب ، وإنما كانت بعكس هذا الإتجاه ، لأنه في الوقت الذي كانت فيه أوروبا مغطاة بالجليد لا حياة فيها كان الشمال الأفريقي مأهولا بالسكان (۱) .
- د إن اللغة البربرية لاتزال نجدها حتى اليوم في لهجات القبائل الريفية
 التي تتوزع أشتاتا من حدود مصد (سيوة) إلى شاطىء المحيط
 الأطلسي (السوس) ، ومن البحر المتوسط (الريف والقبائل) حتى
 الحدود الجنوبية للمحراء الكبري(٢) .
- هـ يؤكد بعض المؤرخين المسلمين الأصول المشرقية ، فابن خلاون يقول
 غزا أفريقش المغرب ، ونقلهم من سواحل الشام ، وأسكنهم أفريقيا

⁽۱) كرينية ابراهيم : السياسة البريرية للحماية الفرنسية في المغرب ، شركة الطبع والنشر ، الدار اليضاء ۱۱/۸۸/مرد۱ .

⁽Y) القرديل : القرق الإسلامية في الشمال الاقريقي من القتح العربي حتى اليوم ، ترجمة د . عبد الرحمن بدوي ، دار المقرب الإسلامي ، بيرويت ، ١٩٨١ ، ص ٤٧ .

وسماهم بربر والبربر قبائل شتى من حمير وسفر والقبط والعمالقة وكنعان وفريسيين تلاقوا بالشام ولغطوا فسماهم البربر^(۱) . ويرى المسعودي أنهم من غسان وغيرهم تفرقوا عندما كان سيل العرم ، وقيل من لحم وجذام كانت منازلهم بفلسطين وأخرجهم بعض ملوك فارس .

قيل إن النعمان بن حمير بن سباً كان ملك زمانه ، وأنه استدعى أبناءه وقال لهم أريد أن أبعث منكم للمغرب من يعمره ، فراجعوه في ذلك وزعم عليهم أنه بعث منهم لمت أبا لمئونه ومسفر أبا مسوفه ومرط أبا هكسورة وزصناك أبا صنهاجة فنزل بعضهم في أماكن متفرقة من المغرب^(۲).

ويرى البعض (⁷⁷) أن البربر ينتسبون إلى جد أعلى يسمى مازيغ بن كنعان ابن حام ، ويميز النسابة العرب بين جذمين كبيرين منهم يختلفان فى نوع الحياة الإجتماعية والاقتصادية . والجذم الأول يسمى قبائل البرانس والجذم الثانى تسمى قبائل البتر ، ويفترض هؤلاء النسابة أن البرانس من نسل برنس بن بر بن مازيغ ، وأن البتر على أوثق الروايات من ولد مادغيس الأبتر بن بر بن مازيغ ، وبينما غلب على شعوب البرانس الاستقرار فى القرى الساحلية والنبلية والجبلية للزراعة وتربية الماشية ، غلب على البتر طلبع البداوة ، ويجمع المؤرخون على أن هذه القبائل أتت بها الهجرات الشرية من الشرق نتجة لظروف سياسية خاصة .

⁽١) ابن خلدرن : المقدمة ، مصدر سابق ، س ٩ .

⁽٢) د ، عبد المنعم سعيد عبد العال: لهجة شمال المغرب ، مرجع سابق ، ص ٣٢ .

⁽٣) د . موسى لقبال : المغرب الإسلامي منذ بناه معسكر القرن حتى انتهاء ثورة الفوارج ، الوطنية للنشر ، الجزائر ، ١٩٨١ ، ص ص ١٧ ~ ١٩

السرأى الثانس:

يذهب إلى أن البرير من أصول أوروبية ، وهذه المقولة راجت فقط أثناء عهد الاحتلال الفرنسى للمغرب الكبير . فنرى المارشال جوان^(۱) (Juin) يقول إن البرير ينتسبون إلى السلالة الأرية التى تنحدر منها الشعوب الأوروبية . وتقول دائرة معارف (ouillet) التى صدرت قبل استقلال الجزائر (ان البرير ليسوا ساميين مثل العرب وأنهم ينتسبون عرقيا إلى السكان الذين يعيشون في أوروبا . وفي نظر (بييردوماس) (Domas) أن البرير يختلفون عن العرب في جنسهم كأختلاف الأوروبي عن الصيني (⁷⁾ .

والباحث يرجع وجهة النظر الأولى التى تقول بالأصول المشرقية البربر ، فتاريخ المغرب يؤكد أن البربر قبل الإسلام فى الشمال الأفريقى قد بذلوا جمودا كبيرة للحفاظ على كيانهم ضد مصاولات الابتلاع الرومانى والاستعمار الذى اتخذه الاستعمار الذى اتخذه الاستعمار الرومانى سبيلاً . وقد كان استمرار المقاومة طيلة العهد الرومانى وتواصلها فى العهد الوادائى والبيزنطى وقيام إمارات مستقلة ، يؤكد استمرار دور البربر وانتمائهم إلى المشرق ومقاومتهم الغرب فى صوره المختلفة .

أما عن أصحاب الرأى الثانى الذي يقول بالأصول الأوروبية للبرير والتى سمعى الاحتلال الفرنسى منذ لحظاته الأولى ، لإعادة كتابة التاريخ لخدمة أهدافه الاستعمارية ، بهدف خلق مشكلة بين أبناء المغرب مثل محاولات بعث الفرعونية في مصر ، والفينقية في لبنان ، فأصحاب هذا ألرأى يحاولون

⁽١) حكم المغرب كمقيم في المدة من ١٩٤٧ - ١٩٥١ .

⁽٢) د . عثمان سعدى : الأمنول العربية للبرير ، مجلة (قاق عربية ، ١٩٨٠ ، عند ٩ ، ص ص ٨ – ١٩ .

تقديم تأصيل علمى لدعاوى احتلال فرنسا المغرب العربى . ويتحرج البربر كثيراً من استخدام مصطلح (البربر) لاحتمال الخلط بين الاسم والمسمى ، فهم لا يطلقونها على أنفسهم ويطلقون بدلا منها لفظ (الأمازيغ) ، والتى تعنى الرجال الأحرار (١) .

ويتركز البربر في المغرب ، وهم أقل من نصف السكان ، في أربعة مناطق :

١-بربر الريسف:

ويقطنون في شمال المغرب في سلسلة الجبال التي تحمل هذا الإسم، وتمتد من طنجة غرباً إلى الحدود الجزائرية شرقاً ، وكان برير الريف شبه مستقلين عن السلطة المركزية في المغرب حتى الاحتلال الإسباني عام الامار) ، وقد تأثر برير الريف بهذا الإحتلال ، كما تأثر بقية للغرب بالاحتلال الفرنسي (١٩١٧ - ١٩٥٦) وكان نتيجة ذلك أن قام سكان الريف بمقاومة الإحتلال (١٩٢٠ - ١٩٢٥) بقيادة الأمير عبد الكريم الخطابي ثم الإحتلال الإسباني الفرنسي (١٩٢٥ - ١٩٢١) وعندما زال الإحتلال الإسباني الفرنسي (١٩٢٥ - ١٩٢٦) وعندما زال الإحتلال الإسباني الفرنسي عاد الريف إلى الوطن الأم

وبربر الريف مجموعة من القبائل أهمها الروافا وبنووراغل ، وهم فروع من قبائل صنهاجة الكبرى . ويعمل معظم السكان بالزراعة والرعى . ويعتبر برير الريف من أكثر مجموعات البرير في المغرب تقريباً ، حيث كانت بلادهم معبرا للجيوش والهجرات العربية إلى بقية المغرب والأندلس .

⁽١) مصطفى نبيل: جبال الأطلس حصن المغرب، مجلة العربي، الكويت، يناير ١٩٨٣، عدد ٢٩، ص ١١.

٢ - بربر الأطلس الأوسط:

وهم قبائل زيان وزمور ، ويسكنون منطقة جبلية تمتد من الشمال (الريف) إلى جبال الأطلس الأعلى في الجنوب .. ويعتبرون من أكثرهم تمسكا بإسلامهم واعتزازا بلغتهم وثقافتهم البربرية (الأمازيغية) .

وقد قاوم بربر الأطلس الأوسط الإحتلال الفرنسي ، وخاصة في الفترة من (١٩١٤ - ١٩٢٢) ولمعت خلالها أسماء زعماء تلك المقاومة مثل السبيد محمد س عبد الملك ، ابن شقيق الأمير عبد القادر الجزائري ، ولم ينجح الفرنسيون في السيطرة عليها جزئياً إلا بعد القضاء على ثورة الأمير عبد الكريم الخطابي في الريف ١٩٢٦ ، وقد استغل الفرنسيون الأعراف الخاصة بقبائل زيان وزمور مثل مجالس فمن المنازعات ، وعاداتهم في الزواج ، لكي بيرروا صياغة نظام قضائي يشمل العديد من جوانب الحياة ، ويكرس القصل بين البرير والعرب في المغرب . ففي عام ١٩١٤ أصدر المقيم العام القرنسي قرارا باستثناء بعض القبائل البريرية من القضاء الشرعي، وأن تحكم القبائل البربرية طبق قوانينها وأعرافها الخاصبة تحت مراقبة السلطات^(۱) ، وهو ما يعرف باسم (الظهير البريري) ، لكن معظم البرير في الأطلس الأوسط وفي مناطق المغرب الكبرى أحيطوا هذا المشروع ، وكانت ثورتهم عليه لاتقل عن ثورة العرب المغارية ، وفي مرحلة المقاومة ضد الحماية القرنسية لعب يرين الأطلس دورا في جيش التحرين المغربي ، والذي أدت الى عودة السلطان محمد الذامس إلى العرش والإعتراف باستقلال المغرب في عام ١٩٥٦ .

⁽١) كريدية ابراهيم : السياسة البربرية للحماية الفرنسية ، مرجع سابق ، ص ٣٨ .

ويعمل بربر الأطلس الأوسط فى الزراعة ، ولايزال بعضهم يعمل بالرعى، خاصة فى المناطق الوعرة ، كما يمارسون بعض الصناعات التقليدية مثل دبغ الجلود والفراء .

٣ - بربسر الأطلس الأعلى:

وهم فروع لقبائل مصمودة ، وقد احتفظت قبائل الأطلس بلغتها وثقافتها البربرية أكثر من أى مجموعة أخرى في المغرب ، فوعورة مناطقهم ، وبعدهم عن المراكز الحضارية الرئيسية ، قلل من فرص التفاعل والتعريب ، كما أن هذه العوامل قد أبقت على صرامة النظام القبلي وقد استطاعت فرنسا في الفترة من ١٩٣٠ – ١٩٥٧ استمالة قادة القبائل سياسياً ، وعلى رأسهم المبلاوي باشا مراكش ، الذي استطاع أن يحرك قبائله للزحف على الرباط والدار البيضاء عام ١٩٥٣ لإجبار السلطان محمد الخامس على التنازل عن العرش ، والذي لم تتجع فيه فرنسا ، فاضطرت لأعادته إلى العرش ، خاصة بعد أن استنكر البرير الآخرين هذه اللعبة التي قادهم إليها الجلاوي وفرنسا .

ويعتبر بربر الأطلس أكثر جماعات البربر تعرضاً للثقافة العربية ، وهم بحجمهم وتركزهم السكاني ، وترابطهم الاجتماعي يمثلون قوة سياسية مؤثرة يعمل لها سلاطين ثم ملوك المغرب من الأسرة العلوية كل حساب وليس أدل على ذلك من حرص البيت المالك على مصاهرتهم ضماناً لولانهم .

٤ - بربر الأطلس ووادى سوس:

وهم من قبائل الشلوح ، وقد تعرضوا لدرجة أعلى من المؤثرات العربية والزنجية ، سواء من خلال التفاعل البشرى أو قوافل التجارة بين أفريقيا

- Y£ -

جنوب الصحراء ، وأفريقيا شمال الصحراء ، وهم أكثر استقرارا من الجماعات البريرية الأخرى وكذلك أكثر اشتغالا بالزراعة والتجارة من الجماعات البريرية الثلاثة السابقة ، وأعداد كبيرة منهم استقروا في المدن الكبرى في كل أرجاء المغرب ، ونشطوا في تجارة التجزئة ، التي يكادون أن يسيطرون عليها سيطرة كاملة . ويجيد معظمهم اللغة العربية إلى جانب لهجتهم البريرية الأصلية (الشلحة)، بل وخرج من صفوفهم أدباء وشعراء وكتاب يكتبون باللغة العربية ()

أما عن النظام الاجتماعي والاقتصادي للبربر: فتوجد ملامح عامة في تنظيمات البرير الاجتماعية والاقتصادية تشترك فيها معظم الجماعات البربرية ، وإن تنوعت بدرجات متفاوتة مثل:

- العادات والتقاليد : عادات البرير وأعرافهم وتقاليدهم غير مدونه ، لكن لها قبوة القانون من حيث الصدق والاحترام والالتزام ، ومع أن هذه الموروثات توجد عند شعوب أخرى ، ومنها القبائل العربية في المغرب نفسه ، إلا أن هناك فارقا أساسياً . فعند البرير كانت هذه الموروثات ذات تأثير كبير إلى جانب الشريعة الإسلامية والقوانين الوضعية الحديثة (٢).

مركز المرأة عند البربر أكثر تحررا من مركزها في البيئات العربية
 التقليدية فالمرأة تخرج للأسواق وتتعامل مع الرجال ، وتمارس الأنشطة
 الاقتصادية ، ولها الحربة في اختيار زوجها .

⁽١) د . جالا يصيى وأخرون : مشكلات الأقليات في الوطن العربي ، دار الممارف ، القاهرة ، ١٩٨٧ ، من من ٢٣ - ٣٠٠ .

⁽٢) أثور الجندى: الفكر والثقافة المعاصرة في شمال أفريقيا ، الدار القومية ، القاهرة ، ١٩٥٧ ، من ١٣٦ .

- الأبناء المتزوجون يستمرون في السكني إن لم يكن في بيت الأب، فعلى الأبكار الأبداء الأب من منزل والد الإبن ، وهم يخضعون لسلطته ، والأسرة عندهم أسرة ممتدة تجمع بين الأبناء والأحفاد مع زوجاتهم وأبنائهم تحت سلطة الأب ، أو سلطة الأخ الأكبر .

وهذه الأسرة التى تشمل كل عائلات الأقارب الذكور ، هى التى تكون الأخس أو (الضروبه) ، بمعنى القرية ورئيسها هو أكبر الأقارب سناً . والضرورة هى التى تقضى بتجمع كثير من الأسر المتصلة بصلة القرابة ، ومن النجوع يتم تكوين القبيلة ، والقبيلة بدورها تستطيع أن تضم إليها عناصر أحنية عن طريق النسب أو التحالف أو الولاء .

والشيوخ هم الذين يحكمون في القبيلة من خلال مجلس لهم تكون قراراته بالأغلبية ولايملك الرئيس الذي اتخذته القبيلة زعيما لها سلطة الانفراد بالقرار(١).

- يلعب السوق دورا مركزيا في حياة البرير ، ويقام يوما في الأسبوع ، وهو ليس مجرد وسيلة للتبادل أو المعاملات التجارية ، لكنه مناسبة اجتماعية سياسية ، فهو يوم السلام وفض المنازعات ، ففيه يتقابل رؤساء المجالس القبلية والعشائرية ، للتأكد من المحافظة على السلام ومناقشة المسائل الهامة التي طرأت خلال الأسبوع الماضي ، أو التي يتوقع إثارتها خلال الأسبوع الماقدم .

ويقدر عدد البربر في المغرب بأقل من نصف الشعب المغربي بقليل ، ويبلغ عدد المتكلمين بالبربرية في المغرب ٣٦٪ إلا أن عددا كبيراً من هؤلاء

⁽١) الفرد بل: الفرق الإسلامية في المغرب ، مربع سابق ص ص ٥٠ - ٥١ .

لدييهم معرفة باللغة العربية ويستخدمون اللغتين في حياتهم ، أما العكس فنادر الوقوع^(١) .

ثانيا - العسرب:

لم يدخل العرب بلاد المغرب إلا بعد نضال عنيف استغرق نحو خمسين سنة بين العرب والبربر ، وكانت نهايته تحالفا قويا بينهما تحت راية الإسلام مكنها من فتح الأندلس .

فما كاد القرن الثانى الهجرى يؤذن بالإنتهاء ، حتى كان الإسلام قد استقر فى بلاد المغرب ، ودخل البربر فيه ، واندمجوا فى الحياة الإسلامية واكتسبت ثقافتهم الصفه العربية الواضحة .

ولعل ذلك يرجع إلى ظروف المغرب وخصوصيته التاريخية في هذا الوقت نوجزها في التالي :

- ١ ان المسيحية في المغرب قبل دخول العرب المسلمين لم تكن تتجاوز المدن الساحلية والسهل الساحلي لسبب واضع هو أن النفوذ الروماني والبيزنطي لم يكن يتجاوز هذا النطاق .
- ٢ أن العرب عندما دخلوا المغرب لم يعتبروا أنفسهم حكاما والبرير محكومين ، بل كانت المساواة بين الفريقين في الحقوق والواجبات . بل إن العرب ميزوا البرير على ماعداهم من سكان المغرب ، فاعتبر الروم والأفارقة موالى للعرب لايتساوون مع البرير ولو أسلموا . وقد كانت طبيعة الحياة البريرية أقرب لقبول العرب المسلمين عن غيرهم

⁽١) د ، صلاح العقاد : المقرب الغربي ، الأنجار ، القاهرة ، ١٩٨٥ ، ص ١٠٠ ،

ولعل ما يؤكد ذلك تلك الوقائع التاريخية أن حسان بن النعمان فاتح أفريقية ، وكذلك (موسى بن نصير) قد قربا إليهما البربر ، حتى أن الأخير أولاهم الأعمال وأشركهم مع العرب في إدارة البلاد . فوجدوا أن انضمامهم للعرب ، ومحالفتهم يعود عليهم بمكاسب مادية كبيرة ، فبدأوا يقبلون على الإسلام قبولا عظيما . وقد كانت سياسة العرب عدم إجبار البربر على الإسلام خوفا أو رهبة ، بل اقتناعا وحبا ، فأخذ موسى بن نصير يعمل عمل تفقية البربرفي الإسلام ، وأنشأ المساجد في البلاد التي فتحها ، وأشرك البربر في فتح الأندلس (۱) .

وكان فتح الأندلس معجلا بإسلام البرير ، فقد حاربوا مع العرب جنبا لجنب ، واحتكوا بهم وخالطوهم ، وأفادوا منهم في الدين والثقافة (٢٠) . ولم ينفرد العرب – الولاة بأمور المغرب على هذا النحو ، بل اهتم به الخلفاء. وكان اهتمامهم محمسا لأعمال الولاة ودافعا بالحركة الإسلامية إلى الأمام ، خصوصا الخليفة عمر بن عبد العزيز ، الذي كان يريد أن يزيد الإسلام انتشارا في المغرب ، وأن يثبته في قلوب من دخل فيه حديثاً .

ولتحقيق هذا الغرض تراه يولى اسماعيل بن عبد الله عام ١٠٠ هجرية ، ليدعو من بقى من البرير إلى دين الإسلام ، ولم يكن إسماعيل عاملا على المغرب فحسب ، بل داعية إلى الإسلام بدعوته السلمية والحجة والإقتاع . واتبع عمر بن عبد العزيز هذا بارسال التابعين الذين يبصرون البرير بقواعده وأصوله .

⁽١) د . حسن أحمد محمود : الإسلام والثقافة الغربية في أفريقيا ، دار الفكر العربي ، القاهرة ، ١٩٨٦ ، ص ص

⁽٢) د . حسين مؤنس : فتح اللغرب ، مكتبة القامرة ، ١٩٤٧ ، من ٢٩٢ ،

ويمكن القول أن القرن العشرين للهجرة أظل المغرب وقد أصبح قطرا إسلاميا يتفاعل مع التفكير الإسلامي الذي شاع في العصر الأموي^(١) . ولم تظهر فيه مشكلة العرقية بين العرب والبرير .

بل إن ظهور الغرق الدينية التى ظهرت بعد ذلك فى المغرب مثل الخوارج والشيعة قد قربت بين العرب والبرير ، واستطاع العرب نشر لغتهم بين البرير ، حيث وجدوا فيها أداة طيعة تمكنهم من التفاهم فيما بينهم ، خاصة أن اللغة العربية لغة مكتوبة يمكنهم أن يسجلوا بها تراثهم . وفى نفس الوقت الذى انتشر فيه الإسلام واللغة العربية ، كانت الثقافة العربية الوافدة إلى مدرسة فاس تسير فى طريقها نحو التفوق والإزدهار .

لكن هذه الوحدة السياسية التى أظلت المغرب وتبعته للخلافة الإسلامية في الشرق ، لم تستمر طويلا ، وصار المغرب ميداناً للصراعات العرقية بين البربر والعرب سويا بانتشار مبدأ الخوارج ، الذى نادى بأن الإمامة ليست مقصورة على العرب ، بل يشترك فيها المسلمون على السواء فتلقفها البربر واعتنقوها ، وبدأ التمرد ضد الخلافة الأموية ينطلق من مدينة طنجة عام ١٢٢ه م ٢٢٧م على يد أحد زعماء البربر للسلمين ، وهو معسرة ، ثم تحول التمرد إلى ثورة لتشمل كل أرجاء المغرب .

ولم يستطع الحكام العرب إخماد هذه الثورة وتكونت عدة دويلات بربرية مثل بنى واسول فى سجلماسة وبرغواطة بطنجة وما حولها ، ومهد الطريق أمام الأدراسة ، ليعتمدوا على البرير فى إقامة إمارة مستقلة توحد المغرب الكبير كله تحت لوائها وكان لانتساب الأدارسة للرسول أثر كبير فى توحيد

⁽١) د ، حسن أحمد محمود : الإسلام والثقافة العربية في أفريقيا، مرجع سابق ، ص ، ٢٩٢ ،

البربر مع العرب ، ونجحوا في إقامة حكومة مركزية قوية اشترك فيها العرب جنبا لجنب .

كان تأسيس مدينة فاس فاتحة عهد في تاريخ المغرب ، فقد أصبحت حاضرة المغرب الأقصى يقصدها العلماء والتجار . ويرجع الفضل للأدارسة الذبن أبدوا الحركة العلمية ونشر الثقافة العربية في المغرب .

إن دخول الإسلام المغرب لم يقتصر على الآلاف من الجند العرب الذين خلصوه من الاستعمار الروماني ، وإنما تعداهم إلى آلاف مؤلفة من العرب الذين انساحوا من المشرق العربي جماعات وبطونا وقبائل .

والصورة التى تم بها تحرك الهجرات العربية كان معظمها من قبائل القواد والجند يلحقون بهم يستقر بهم مقام الفتح والمرابطة .

ويؤخذ من كالام المقريزي^(١) أن الهجرات العربية للبالاد التي دخلها الإسلام لم تكن هجرات اعتباطية ، لكنها كانت تقوم على الأسس التالية :

- ١ هجرة القبائل العربية لم تكن فوضى وإنما كانت تتم بإذن من الدولة .
 - ٢ مصلحة أهل البلاد كانت موضع اعتبار .
- ٣ كانت الهجرة تتم على شكل ، رجل وزوجته وأولاده حتى يحدث استقرار مع الحركة الجماعية للأسرة على شكل بطن أو قبيلة .
- إن العرب المقيمين بالمغرب كانوا يعولون العرب الوافدين على الأقل أول
 وصولهم .

⁽١) المقريزي: المواعظ والاعتبار بذكر الضلط والآثار ، مطبعة النيل ، القاهرج ، ١٣٣٤هـ ، جزء أول ، ص ص ١٢٨ - ١٢٩ .

- ه لم يكونوا العرب في المغرب عالة على غيرهم ، ولم يكونوا طبقة من
 الأرستقراطية العاطلة ، وإنما كانوا يعملون ويعيشون من كدهم .
- آن الهجرة كانت بأعداد كبيرة ، ومن أمثلة ذلك قبائل بنى هلال وبنى سليم الذين استقروا فى بلاد المغرب .

وقد تعددت أسباب الهجرة كلما امتد التاريخ الإسلامي ، فالفرق الدينية المضطهدة (الخوارج – الشيعة) قد هاجروا إلى المغرب .

كان نزوح العرب إلى المغرب قد أدى إلي نوع من الاختلاط التدريجي مع البرير ، دينيا ولغويا وثقافيا ، بل وأحيانا سلاليا . كما أدى إلى اتحاد العادات والتقاليد وثقاسم الجميع العقيدة الواحدة والتكامل الثقافي^(۱) .

إن دخول العرب إلى المغرب لم يصاحبه أدنى قدر من التعصب العرقى ، حيث كانت تعاليم الإسلام هي الدستور الذي ينظم علاقات العرب مع البربر وغيرها من الجماعات القائمة بالمغرب ، ويؤكد ذلك تمثلهم بقول الله تعالى (إنما المؤمنون إخوة) (سورة الحجرات) وقوله تعالى (كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه)(٢) .

وقول رسول الله عليه الصلاه والسلام (من لم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم) وقوله عليه الصلاة والسلام (عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة فإن الشيطان مع الواحد وهو مع الأثنين ومن أراد بحبوصة الجنة فليلزم الجماعة)(٢).

⁽١) محيى الدين (المراكش): المعجب في تلخيص أخبار المغرب، مكتبة القاهرة ، ١٩٤٢، ص ١١٥.

⁽٢) سورة البقرة (٢١٢) ،

⁽٢) الشيخان والبخاري .

ويمكن القول أن العرب عندما دخلوا مع الإسلام إلى المغرب وأقيمت الدولة الإسلامية اعتمدوا على الشريعة الإسلامية ، والتى وحدت بينهم وبين البربر ووضع أسس العلاقات بينهما ، وقد أدى ذلك إلى وجود قدر كبير من التفاعل الإيجابي بين الجماعتين ، ويمكننا تحديد هذه الأسس في التالي :

١- المساواة الإنسانية:

تعتبر المساواة الإنسانية التى قررها الإسلام، وعملت بها الدولة الإسلامية فى المغرب بين عنصر الإسلامية فى المغرب بين عنصر وعنصر، حيث يقول الله تعالى (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعويا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله اتقاكم إن الله عليم خبير)(۱).

كما يقول الرسول عليه السلام (يا أيها الناس ان ربكم واحد وان اباكم واحد لافضل لعربى على عجمى ولا لعجمى على عربى ولا لأحمر على أسود ولا لأسود على أحمر إلا بالتقوى ان أكرمكم عند الله أتقاكم).

٢- الإخماء الإنسانمي:

قرر الإسلام الإخاء الإنساني بين البشر جميعاً ، فهم أبناء رجل واحد وأمرأة واحدة ، ولهذا قال الله تعالى في سورة النساء (ياأيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا

⁽١) سورة الحجرات (١٣) .

ونساء)^(١) وكذلك يقول الرسول عليه الصلاة والسلام (اللهم ربنا ورب كل شيء ومليكه أنا شهيد أن العباد كلهم أخوة) .

واذلك لم يمارس داخل المفرب من قبل العرب المسلمين أى دعوى العنصرية أو التحيز حتى على الجماعات غير المسلمة كاليهود .

٢ - العدالــــة :

كانت من سمات المجتمع الإسلامي في المغرب الأخذ بسمات العدالة الإسلامية ، والتي قام عليها بناء المجتمع المغربي الإسلامي ، وعمل الدعاة على توضيح معنى العدالة النفسية في الإسلام ، وهي التي تجعل المسلم يقدر انفسه من الحقوق بمقدار ما يقدره لغيره على ألا يزيد على الناس في حق ، بل وقد يؤثره على نفسه . وهذه العدالة هي التي قريت البرير من العرب في المجتمع المغربي يقول الرسول عليه الصلاة والسلام (كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه) .

٤ - المسئولية الاجتماعية:

أخذ الولاة في المغرب بمبدأ المسئولية الاجتماعية في الإسلام ، والتي لم تتوقف على مسئولية الإنسان المسلم عن أخيه المسلم ، بل أيضاً امتدت إلى توفير الخير ورد الشر في كل صوره ، وقد أدى ذلك أيضاً إلى وقوف العرب والبرير ، في كثير من الفترات التي حدث انقسام بشأنها في المجتمع

⁽١) سورة النساء (١) .

المغربى ، موقفا واحدا يون النظر إلى المعيار العرقى ، ويتضمح ذلك فى
تاريخ المغرب عندما اشترك المسلمون من العرب والبرير فى فتح بلاد
الأندلس ، وفى العصر الحديث عندما قاوم البرير والعرب قانون الظهير
البريرى والتى حاول الاحتلال الفرنسى فى المغرب ، بإصداره ، التفرقة بين
البرير والعرب .

وقد يقول البعض أن تاريخ المغرب قد حدث فيه نوع من سوء العلاقة بين العرب والبربر في النصف الأول من القرن الثانى الهجرى ، لكن الرد على هذا القول ، أن ذلك الأمر لم يكن سببه صراعات عرقية بين البربر والعرب ، لكنه كان المسئول عن ذلك بعض التصرفات الفردية لبعض الولاة العرب الذين لم يطبقوا روح الإسلام كما فهمها البربر . ولم يكن الصراع بين عرب ويربر ، لكنه كان بين إسلام سنى ، بنى أمية ، وإسلام احتجاجى ، الخوارج . فقد كان الخوارج ينتقدون بنى أمية لانغماسهم فى روح الترف والملاات وتخليهم عن روح الإسلام .

وخلاصة القول أن العرب استطاعوا إيجاد نوع من التجانس الشامل مع البربر ، وتجلى ذلك عن مظاهر عديدة مثل الزواج والمعايشة ، واتخاذ البربر اللغة العربية لغة القرآن للتخاطب والحوار بينهم وبين العرب ، ثم بينهم أنفسهم عبر أجيال متعاقبة ومن ثم انتشرت الثقافة العربية ، وبدأ تعريب المغرب ، حتى أن البربر لم يحاولوا كتابة لغتهم كما فعلت بعض الشعوب الإسلامية الأخرى مثل الفرس الذين أصبح تراثهم الخاص نواة لقيام قومية أن شعوبية منفصلة في العالم الإسلامي().

⁽١) د . صلاح العقاد : المغرب العربي ، مرجم سابق ، ص ١٠ .

ثالثاء الرنسوج:

يضم المغرب إلى جانب البربر والعرب عدداً قليلاً من الزنوج ، ويصعب التعبير عنهم إحصائيا ، غير أنه يمكن ربط وجودهم في المدن الفقيرة التي كانت تجارة الرقيق فيها مزدهرة حينما كانت الطبقة الأرستقراطية تحضر الوقيق راهده المناب

وفى الواحات وجنوب المغرب وعلى طول الصدود الجنوبية الصحراوية يلاحظ وجود عناصر سوداء يطلق عليها الأهالى الحراثيون ، وهم نتيجة لاختلاط جماعات البربر بزنوج السودان ، والبعض الآخر قد أحضرهم الرعاة للعمل في زراعة الواحات ، وربما كان هؤلاء السكان القدماء للصحراء (١)

ويقول عنهم ابن حوقل^(۲) يمتاز هؤلاء السكان بالجلا الأدكن ، الذى يميل إلى الحمرة وهو موجود بأعداد قليلة في جنوب المغرب ويسمى (الجرطاني) : وهذا اللفظ يؤكد ابن حوقل أنه لايحمل الاحتقار أو العنصرية ، إنما معناه أن هذا الشخص لا هو بالعربي ولا هو بالبريرى ، أما ملامحهم فتتمثل في أن القامة فوق المتوسط ، والاكتاف عريضة ومربعة وقفص الصدر يشكل جذعا منعكساً مع ضيق في أعلى الحوض والجمجمة طويلة والقمة ضيقة والجبهة منحرفة ، والحاجبان مقرونان مع بروز واضح كبير في الوجنتين ، والأنف قصيرة احنس لكنه غير افطس ، والقم كبير والشفتان غليظتان ، والجرطان عريض في القدم بالمغرب ، وهو في ذلك عكس (الحراثيون) الذين يعتبر تاريخ وجودهم أحدث من البرير .

⁽١) د . يسرى الجوهري : شمال أفريقها ، دراسة في الجغرافيا الأقليمية ، مرجع سابق ، ص ٢٨ ،

⁽٢) عبد القادر زمامة : مجلة البحث العلمي ، كلية الآداب ، جامعة مصمد الخامس ، الرياط ، ١٩٧٧ ، عدد ٩ ص ٨٣.

رابعا - سكان أوربا وأسيا:

يضم المغرب عناصر قليلة من السكان من أصول أوربية وأسيوية وهذه العناصر قد تسربت إلى المغرب في عهود مختلفة ، السباب عديدة مثل الإسبان . والعبيد المسيحيون المتحدرون من قوميات مختلفة ، والجوارى اللائي جيء بهن من المغرب والشرق وأدخلن في حريم الطبقة الأستقراطية ويقول ابن حوقل () إن هذا الخليط البد أن يكون له اعتبار في تشكيل الأصول المغربية .

خامسا - اليهسسود:

ينحدر يهود المغرب من عدة أصول إثنية مختلفة منهم البربر والإسبان والبرتفال والفرنسيون ، ويرجع البعض (٢٦) أن الأصول الغالبة عليهم هي الإسبانية ، حيث إنهم يهود إسبانيا الذين طردوا منها عقب هزيمة العرب في الأندلس ، واستقروا في المدن الساحلية .

أما اليهود أنفسهم فهم يرفضون مقولة أنهم من أصول بربرية ، وأنهم قد وفدوا من فلسطين (٢) ، رغم أن الأدلة التاريخية لا تشير خروج هجرة يهودية كبيرة من فلسطين إلى الشمال الأفريقي .

ونحن نميل إلى أنهم من أصول إثنية مختلفة ، جمعتهم التوراة وتعاليم التلمود والذي يؤكد ذلك أن ملامحهم مختلفة . ففي منطقة الريف يتصفون

⁽١) المرجع السابق ، ص ٨٣ .

⁽٢) د . يسرى الجوهري : شمال أفريقيا ، دراسة في الجغرافيا الإقليمية ، مرجع سابق ، ص ٢٨ .

⁽٢) أحمد بوحداد : مجلية الأيحاث ، الرياط ، ١٩٨٨ ، عند ١٨ ، من ٦٩ .

بالشقرة والعيون الزرق ، وفي منطقة الأطلس يتصفون بالسمرة وسواد العيون ، وأن أغلبهم من أصول بريرية (١) .

ويمثل يهود المغرب أكبر نسبة من يهود شمال أفريقيا . وتشير الإحصاءات أنه برغم الهجرات الأولى التى سجلت بعد قيام إسرائيل ١٩٤٨ فإن ٨٠٠٠٠ من يهود المغرب ظلوا مستقرين فيه يمارسون أنشطة متعددة في الحكومة والتجارة والصحافة ، كما أن المؤسسات اليهودية ظلت تعمل بفاعلية إلى جانب أن كثيرا من اليهود بقى محتفظا بثروته مصانة . الأمر الذى دفع بالكثير منهم إلى تفضيل البقاء في المغرب (٢) .

ولقد ظل اليهود المغاربة يشكلون لبنة هامة في البناء الاجتماعي المغربي. ومنذ عهد قديم على امتداد فترة طويلة من تاريخ المغرب الإسلامي ، وعلى الرغم من هذه الحقيقة التاريخية ، فإن عدد اليهود كان ضعيلاً على الدوام بالمقارنة إلى مجموع المغاربة وإذ كان عدد اليهود قد تذبذب في الصعود والهبوط نتيجة للتطورات التاريخية التي أحاطت بالمجتمع المغربي كله من ناحية ، ونتيجة للظروف الخاصة بالاقلية اليهودية المغربية من ناحية أخرى ، فإن التطور التاريخي العام يكشف أن نسبة اليهود المغاربة إلى سائر المغاربة ظلات في تذاقص مستمر .

وحقيقة القول أن البحث الموضوعى يرى أن اليهود فى المغرب لم يكونوا جالية أجنبية ذات خصائص اجتماعية ثقافية متمايزة . لأن هذا العرض ينافى حقائق التاريخ ، ولكن اليهود المغاربة هم جماعة مغربية من جماعات

⁽١) ابن خلدرن : القيمة ، مصدر سابق ، ص ١٠٧ ،

 ⁽٣) مارك تيسار وليتدال هاريكنــز: الثقافة السياسية لليهود في تونس والمغرب ، المجلة المفريية لعام الاجتماع السياسي، الدار البيضاء ، السنة الثانية ، شتاء – ربيع ١٩٨٨ ، ص ١٧٠ – ١٩١١ .

الأقلية المغربية التى تعتنق دينا يختلف عن دين الأكثرية المسلمة ، وإكنها تشارك هذه الأكثرية فى اللغة والأرض ، وكذلك فى الخصائص الثقافية والسمات الاجتماعية العامة ، ذلك أن المسلمين واليهود فى المغرب قد شكلوا جسدا اجتماعيا واحدا على الرغم من أختلاف الديانتين .

وإن كان اليهود فى المغرب قد شكلوا أقلية ضئيلة فلعل ذلك مرجعه إلى الطبيعة غير التبشيرية من ناحية ، ومن الظروف الإجتماعية والإقتصادية والسياسية التى حكمت التطور التاريخى لأعداد يهود المغرب من ناحية أخرى ،



الفصل الثانى

الاقليات اليهودية فى العالم والاقلية اليهودية المغربيــة تزعم الصهيونية أن يهود العالم من سلالة عرقية واحدة ، وأنهم جاءوا كتلة واحدة بأمر الرب مع ابراهيم ، ومن تبعوه إلى الأرض (الموعودة) أرض كنعان ، ثم ساروا نصو مصر ، وأنقذهم من العبودية بفضل معجزة (الخروج) بقيادة موسى حوالى القرن الثالث عشر ق.م.، وغزوا الأرض الموعودة تحت قيادة (بوشا) وأبادوا بأمر الرب السكان الأصليين وأسسوا مملكة دواود، ثم حاقت بهم الهزيمة وتشردوا في أنحاء الأرض .

فلما سمح (قورش) عام ٣٩٥ بعودة المنفيين، قام رجلان من المقربين إلى بلاط فارس هما الكاهن الأكبر (نحميا) والكاتب (اسداراس)، حفظا لنقاء الدين والدم، ومنعا لأى اندماج لليهود بغيرهم ممن يعيشون بينهم، قاما بوضع قوانين صارمة تحرم الزواج من نساء غير يهوديات، وسن الاثنان القانون الذي سبق أن نزل على موسى، وأقاما سلطة كهنوتية مطلقة.

وهكذا تمت صيانة اليهودية فى عرف الصهيونية وبقيت مستمرة فى نقائها تحت رعاية كبار الكهنة .

واستمر تاريخ الشتات اليهودى ، حيث لقيت الأقليات اليهودية ، كما تزعم الصهيونية ، مختلف الاضطهاد أيا كانوا ، ولكنهم أحتفظوا بالأمل في العودة إلى (الأرض الموعودة) التي فقدوها مؤقتا ، وكانوا شعباً واحداً اختارته العناية الإلهية ، كما تقول الصهيونية ، ليكون شاهدا بالامه وبإيمانه الذي لايضعف على إرادة الرب . ويدور التاريخ الإنساني بأكمله حول مصير

⁽١) د ، جمال حمدان : اليهود انثروبولجيا ، دار الكتاب العربي ، القاهرة ، ١٩٦٧ ، هن هن ١٤ – ١٠ .

هذا الشعب^(١).

ولكن المقيقة غير ذلك وعكس ما تدعيه الصهيونية ، فمفهوم العرق أو الجنس النقى ، ليس سوى بدعة من بدع القرن التاسع عشر^(۱) . ففى تبرير نيتشه لسيادة الغرب الاستعمارية ترك فكرة التمييز بين شعب وآخر على أساس اللغة ، وانتقل إلى نظرية مزعومة عن الاختلاف الفيزيقى تؤدى إلى القول بوجود طبقات بين الأجناس البشرية .

لقد فتحت فلسفة (نيتشه) الطريق أمام الإدعاء الصهيوني بنقاء العرق اليهودي ، وتقوقه على سائر الأعراق الأضرى ، إلى حد ذهب بالمفكر الصهيوني (أحاد عاهام) بالقول أن اليهودية سبقت الأفكار التي جاء بها نيتشه بزمن بعيد ، حول الرجل اليهودي النقى الذي لم يضالط الأعراق الرجلة ، الرجل المختار هو غاية ولد العالم من أجله.(⁷⁾ .

إن الأقليات اليهودية ليست كما يدعى أصحاب الفكر الصهيونى ، بأنها جميعاً تنتمى إلى عرق واحد ، لكن الدراسة الموضوعية لهذه الأقليات يتضح منها أن هناك كثيراً من التمايز العرقى ، والقومى ، والدينى ، حيث أن الانتماء الدينى اليهودى ذاته ليس انتماء واحدا موحدا . وحتى يتضح مدى هذا الاختلاف والتمايز الذى يؤكد على دحض الإدعاء بنقاوة الجنس اليهودى وسوف يتم التعرض للأقليات اليهودية فى محاولة لتصنيفها إثنيا من الناحية العرقية ثم من الناحية الدينية ، ثم التعرض لرأى علماء الانشروبولوجيا فى هذا الشائن ، ثم التواجد التاريخى والجغرافى

⁽١) العرقية ازاء العلم: مجموعة مقالات ، مجلة أونسكن ، دار الثقافة ، بيروت ١٩٥٧ ، ص ص ١٩٤٨. ٢٤ .

⁽٢) مجلة الأرض : منظمة التحرير الفلسطينية ، دمشق ، ١٩٧٩ ، عدد ٢٤ ، ص ٢ ،

والديمجرافي للأقلية اليهودية في المفرب.

أولا - التصنيف العرقي للأقليات اليهودية في العالم:

أ - الأقليات اليهودية الإشكنازية (اليهود الغربيون):

كلمة أشكناز هي في الأساس اسم لأحد أحفاد نوح . وكانت الكلمة تستخدم في باديء الأمر للإشارة الشعب والبلد الموجودين على حدود أرمينيا في أعالى الفرات ، ولكنها في العصور الوسطى أصبحت تشير إلى الأراضى الأوروبية التي يسكنها الجنس الجرماني ثم أصبحت تشير إلى ألمانيا ، ولكن لم يستقر الأشكناز في ألمانيا فقط ، فبعضهم استوطن شمال فرنسا وشرقها ، والنمسا ، وروسيا ، كما هاجر بعضهم إلى شرق أوروبا في القرنين الخامس عشر والسادس عشر ، ومعظم اليهود الأشكناز لايتحدثون العبرية ، وإنما يتحدثون اللغة البيديشية ، وهي لغة ألمانيا في العصور الوسطى مختلطة بالسلافية ، وتكتب بالحروف العبرية . كما أن صبيغ الدين اليهودي التي يعرف ونها تختلف عن الصيغ المألوفة بين السفارديم نظرا لاختلاف المؤثرات الحضارية والإجتماعية التي أثرت على الفيقية إلى الفيقية التي أثرت على الفيقية إلى الفيقية التي القريقين (أ)

وقد اتسعت دلالة المصطلح بحيث أصبحت تتضمن كل يهود الغرب بما في ذلك الولايات المتحدة ، وباستثناء يهود أسبانيا ، وبعض يهود هولندا وانجلترا ، وتركز الحركة الصبهيونية كل جهودها على تهجير اليهود الأشكنان .

⁽١) ه . عبد الوضاب محمد المسيرى : الأقليات اليهودية بين التجارة والادعـاء القومى ، معهد اليحوث والدراسـات العربية، القاهرة ، ١٩٧٥ ، ص ٩٦ .

ومن الملاحظ أن اليهود الأشكناز يمكن التمييز بينهم ، فأشكناز أوربا الغربية غير أشكناز أوروبا الشرقية ، وهذا نابع من اختلاف نمط الحياة لكل فريق من هذين الفريقين ، فأشكناز أوروبا الشرقية يعدون أكثر تمسكا وأشد تزمتا في أمور الدين وهم أقل حضارة من أشكناز أوروبا الغربية(١).

ووصلت نسبة اليهود الأشكنار خلال مطلع القرن التاسع عشر ٩٤٪ من الأقليات اليهودية في العالم ، ويلغت نسبتهم في فلسطين عام ١٩٤١ حوالي ٧٠٧٠٪ من اليهود الذين كانوا يقيمون بها ، ووصلت في عام ١٩٦١ إلى ٥٠٪ وانخفضت خلال السبعينات إلى ٣٠٪ داخل فلسطين المحتلة .

ولم ينصهر يهود الأشكناز مع غيرهم من اليهود الأخرين المقيمين حالياً في فلسطين المحتلة ، حيث ينظر هؤلاء إلى غيرهم من اليهود نظرة ازدراء واحتقار .

ب - الأقليات اليهودية السفاردية (اليهود الشرقيون):

جرت العادة من قبل بعض الباحثين في دراسة الأقليات اليهودية على إطلاق لفظ (السفارديم) على جميع الأقليات اليهودية غير المنتمية عرقيا لليهود الأشكناز ، باستثناء اليهود السود أو الزنوج العبرانيون ، وقد ارتكز هؤلاء في اطلاقهم لهذا المصطلح على المكانة الاجتماعية التي يحتلها أفراد الإشكنازية ، وهي مكانة أقل من مكانة الأشكناز .

ويذهب البعض الآخر من الباحثين إلى إطلاق لفظ اليهود الشرقيين على مجموع الأقليات اليهودية التي تقف في المواجهة الاجتماعية والثقافية لليهود

⁽١) مجلة الأرض : منظمة التحرير الفلسطينية ، دمشق ، ١٩٧٩ ، عدد ٢٤ ، ص ٢ ،

الأشكناز، دون مراعاة للعامل الفيزيقى ، وهذا اللفظ أو المصطلح هو دلالة عن التميز العرقى الذى تمارسه الأقليات اليهودية الأشكنازية ضد الأقليات اليهودية الشرقية (السفارديم) .

ويعود اليهود السفارديم إلى أصول إسبانية وبرتغالية . ويعتقد اليهود السفارديم أن طقوسهم الدينية تعد استمرار للتقاليد الدينية اليهودية التى نشأت وتطورت في بالبا^(۱) . وهم يعتبرون أنفسهم الأتباع المقيقين للديانة اليهودية ، وذلك بعد تفكك المركز الديني البابلي ، حيث انتقلت حسسب مزاعمهم الهيمنة الدينية والثقافية إليهم^(۱) .

وتدعى الصهيونية بأن الجنور العرقية السفارديم تمتد في تاريخها البعيد لتتصل بالعرق السامى ، الذي دخل إلى أسبانيا ، عقب سقوط مدينة القدس على يد القائد الروماني تيتوس ، والتي على أثرها توزع اليهود ، الذين كانوا يعيشون في فلسطين أنذاك ، على جميع أنحاء الإمبراطورية الرومانية ، بما فيها شبه الجزيرة الأيبيرية التي عرفت زيادة في حجم أبناء اليهود الشرقيين المقيمة فيها ، وذك مع الفتح العربي الإسلامي ، الذي أحضر معه يهود مصدر والشمال الأفريقي . وتضيف الصهيونية في ادعائها بأن العرب الفاتحين لبلاد الأندلس ، أحضروا معهم اليهود للاستفادة من خبرتهم المالية التي كانوا بمتازون بها .

ويتحدث يهود السفارديم لغة الأدينو ، وهي لهجة إسبانية أدخلت عليها مفردات عبرية وبرتغالية وتركية .

⁽١) مجلة الأرض: منظمة التحرير القلسطينية ، دمشق ، ١٩٧٩ ، عدد ٢٤ ، ص ٢ .

 ⁽٢) المرسوعة الفلسطينية · منظمة التحرير الفلسطينية ، الجزء الأول ، دمشق ، ١٩٨٤ ، ص ص ٧٥٧ – ٢٥٨ .

وعلى أثر الحملة التى شاهدتها أسبانيا ضد اليهود خلال أواخر القرن الضامس عشر وصتى مطلع القرن السادس عشر تم طردهم من هناك وتوزعوا على الدول المجاورة وتركيا وفلسطين والشمال الأفريقى .

وكان اليهود السفارديم أكثر اندماجا وتقبلا لحضارات الشعوب التى عاشوا معها ، وكانوا أيضاً أقل ممارسة لفكرة إقامة الوطن القومى اليهود الأشكناز . ويتضح ذلك من تأخر هجرتهم إلى فلسطين بوقت طويل عن قيام الحركة الصهيونية ، التى لم تبذل أى جهد يذكر لتهجيرهم إلى فلسطين ، وذلك خلال سنواتها الأولى ، على الرغم من أن وجود غالبية هؤلاء الأشكنازيم بالقرب من فلسطين . وفسرت أسباب ذلك الإهمال بالنهج العنصرى الذى مارسته الحركة الصهيونية فى ذلك الوقت ، حيث كانت لفظة اليهودى تعنى بالنسبة إليها الاشكنازى وأكد على ذلك عالم الاجتماع الصهيوني (أرثر روبين) فى إحدى دراساته حينما قال : (إنه من الصعب اعتبار السفارديم يهودا)(۱) .

أما فيما يتعلق بباقي الأقليات اليهودية التي تشكل الأقليات اليهودية الشرقية السفارديم ، فغالبية هذه الأقليات تعود إلى أصول عرقية سامية ، وعلى الخصوص يهود الأقطار العربية المشرقية كاليمن والعراق وفلسطين ، ويستثنى منهم اليهود السفارديم ، الذين قدموا إلى المنطقة من شبه الجزيرة الابييرية المشكوك في انتمائهم للعرق السامى ، كذلك أولئك اليهود الذين أحضرتهم القوى الاستعمارية للمنطقة ، وخاصة الجانب الكبير من يهود مصر الذين أحضرهم الاستعمار البريطاني والفرنسي .

⁽١) للرسوعة الفلسطينية : الجزء الثاني ، مرجع سابق ، ص ٢٥٤ .

ويعتقد باقى الأقليات اليهودية الشرقية فى إيران وبخارى وأرمينيا وكردستان وأفغانستان والهند أنهم يعودون بأصولهم العرقية إلى سلالة يهود السبى البابلى ، الذى تم على يد (نبوخذ نصر) عام ٨٦٥ق.م (١) وأثناء المؤتمر الحادى عشر لاتحاد العمال الإسرائيلى - الهستدروت عام ١٩٦٩ أعيد تصنيف يهود اليونان ويوغسلافيا وبلغاريا على أنهم سفارديم ، بينما تم تصنيف يهود جنوب أفريقيا ضمن اليهود الغربيين - الأشكنا(١)

ج - الأقليات اليهودية السوداء (الفلاشا والعبرانيون):

تتألف هذه الأقليات من مجموعة يهود الحبشة (الفلاشا) والزنوج العبرانيون الذين يتواجدون بأعداد متفاوتة في الولايات المتحدة ومنطقة البحر الكاريبي وليبيريا.

ويمثل وضع هذه الأقليات المائق الحقيقى الذي تعرفه الحركة الصهيونية خلال الوقت الراهن ، ويتمثل هذا الوضع برفض المصادر الدينية العليا بشرعة أنناء تلك الأقلبات .

ويكشف هذا الرفض ريف ويطلان المفاهيم الصهيونية المتعلقة بانتماء الأقليات اليهودية في العالم للعرق السامي .

- فيهود الفلاشا لم يرتبطوا باليهودية المعاصرة إلى أن تدخل في شئونهم المبشرون والمستشرقون المسيحيون الذين أبدوا اهتماما خاصاً

⁽١) من الفكر الصهيوني للعاصر: مجموعة مقالات لكتاب يهود، مركز الأبحاث ، بيروت ، ١٩٦٨ ، ص ٣٩ ،

⁽٢) يهود العالم والصهيونية واسرائيل: مجموعة مقالات ، مركز الأبحاث ، بيروت ، ١٩٧٤ ، ص ١١ .

⁽٣)د. عبد الرفاب محمد المسيرى وسرسن حسين : موسوعة المفاهيم والمسطلحات الصبهيونية ، موكز الدراسات السياسنة والاستراتيجية الأفرام ، مصر ، ١٩٧٥ ، من ٤٩٩ .

بشعائر هؤلاء وبطقوسهم(١).

فالفلاشا الذين يشبهون في تكوينهم الفيزيقي سائر الجماعات الأثيوبية التى تقطن منطقة الهضبة العليا كانوا يتكلمون لغة (الأغوا) التي هجروها منذ القرن السادس والسابع عشر ، بعد أن أخذوا تدريجيا باللغة الأمهرية وهي لغة سامية تتكلمها الأرستقراطية الحبشية وهم يمارسون طقوسا دينية بلغة (الغيز) وهي لغة الكنيسة الحبشية ، ويجهلون بصفة مطلقة اللغة العبرية والأرامية والتعاليم التلمويية .

وإضافة إلى ذلك فإن يهود الفلاشا يؤمنون ببعض المعتقدات التى يعتنقها أغلبية الأهباش ، ولهم قساوستهم ورهبانهم ، وليس لهم على الإطلاق حاخامات ، كما هو موجود لدى الأقليات اليهودية الأخرى .

وخلاصة القول أن يهود الفلاشا ليسوا يهودا بل هم أقرب إلى المسيحية (١). لكن المبشرين والمستشرقين الأوروبيين هم الذين ادعوا بيهودية هؤلاء، وقامت الصهيونية باستغلال ذلك الادعاء خلال علاقاتها مع (هيلاسلاسي) الإمبراطور السابق للحبشة، وذلك الأهمية الاستراتيجية التي تمثلها الحبشة في الصراع العربي الاسرائيلي . وعقب إعلان إسرائيل ١٩٤٨ ادعت الصهيونية بأن الفلاشا ينحدون من قبيلة دان اليهودية التي تقول عنها الأساطير اليهودية بأنها تاهت وضلت طريقها في مكان ما من أفريقيا ، وأضافت بأن الفلاشا من سلالة (مانيلك) الذي انجبته (ماكيدا) مكة سبأ من سليمان ، وذلك بعد لقائها به بمدينة القدس ، وبعد أن تربع مانيلك على العرش ذهب إلى القدس والتقي بأبيه سليمان الذي أمر بعض

⁽١) جبهة تحرير اريئيريا : القرن الأقريقي ، ملف ٣٤ ، مكتب الطبيج العربي ، أبو ظبي ١٩٨٥ ، ص ٢ .

رجال حاشيته بمرافقة مانيك حتى وصوله إلى مملكة اكسوم .

وبالرغم من هذه المزاعم فإن الصهيونية لم يسبق لها أن أهتمت بأبناء الفلاشا وذلك حتى أثناء مرحلة ازدهار علاقتها مع النظام الإمبراطورى السابق، فقد كان بإمكانها أن تقوم بنقلهم في ذلك الوقت إلى فلسطين المحتلة في ظل ظروف سهلة، ودون تعريضهم للخطر الذي أحاط مؤخراً بهم أثناء نقلهم إلى فلسطين في سبتمبر ١٩٨٤، تحت اسم عملية موسى. وأولتها وسائل الإعلام والدعاية الصهيونية اهتماما واسعا واصفة إياها بالعملية الخارقة، متجاهلة الدور المتواطىء الذي قامت به بعض القوى العالمية والمحلية التي شاركت في عملية اقتلاعهم من أراضيهم، والزج بهم في وسط اجتماعي سخر من ثقافتهم وأصولهم، وشكك في مشاعرهم الدينية بل عمل على إلغائها.

والواقع أن نقل هؤلاء الفلاشا إلى إسرائيل جاء فى وقت نضبت فيه الهجرة إلى إسرائيل ، وزادت فيه الهجرة المضادة ، علاوة على احتياج المؤسسة الإسرائيلية الحاكمة للأيدى العاملة وتزويد المؤسسة العسكرية بالعنصر البشرى الملازم .

الاقليسة الزنجيسة الأمريكية (العبرانيسون):

وهذه الأقلية اليهودية الزنجية هي من أصول هندية وأفريقية ، ويدعون بأنهم وحدهم السلالة الحقيقية الوحيدة لبنى اسرائيل .

وتطلق هذه الأقلية على نفسها لقب الإسرائيلين الحقيقين وهم يدعون بأن أصلهم يعود إلى القبائل الغابرة التي وجدت في زمن التوراة . وجرى طردهم ونفيهم إلى أفريقيا ، بسبب المعاصى والخطايا التى اقترفوها ، ثم تم نفيهم مرة ثانية إلى الولايات المتحدة ليكونوا بمثابة عبيد ، وأطلق عليهم اسم اليهود الزنوج .

ويتزعم هذه الأقلية جيرسون باركر الذى كان يعمل سائق سيارة أجرة فى مدينة شيكاغو ، وقام بتغيير اسمه عقب هجرته لاسرائيل ، وأصبح يدعى بن عامى كارتر .

ويعتبر بن عامى اليهود البيض دخلاء على اليهودية ، وليس لهم علاقة باليهود أو بأرض الميعاد ، ويرى أن اليهود الحقيقين هم السود ، وليس البيض وهؤلاء الذين يرى أنهم لا يمتلكون السمات التي تحدد الشخصية اليهودية .

ويرى أحد أغنياء هذه الأقلية وهو شاليح بن يهودا أن اليهود البيض انبثقوا من الشعب الألماني ، فأصلهم من الألمان الذين قاموا بسرقة العادات والتقاليد اليهودية^(۱) .

وبعد هذا العرض للتصنيف العرقى للأقليات اليهودية فى العالم ، يتحتم أن نناقش موقف علماء الأنثروبولوجيا من الإدعاء الذى تنادى به الصهيونية والخاص بالنقاوة العرقية لليهود .

فقد أعلن الاتحاد الامريكي للأنثروبولوجيا في عام ١٩٣٨ أن لفظ سامى إنما هو تعبير لفوى ، وليس له أى مدلول جنسى Racial وأنه ليس هناك جنس يهودى ،

⁽١) د . عبد الوهاب محمد المسيرى : الأقليات اليهودية بني التجارة والادعاء القومي ، مرجع سابق ، ص ٩٠ .

ويرى فردريك هيرز - Freidrich Herz أن اليهود يتكونون من أجناس مختلطة ، كما أن يوجين بيتارد - Eugene Pittard يرى في كتابه الجنس والتاريخ - Race and History أن اليهود يتكونون من عناصر مختلفة تماماً ، وليس هناك شيء اسمه جنس يهودى ، كما أنه ليس هناك جنس مسيحى أو جنس إسلامى ، فاليهودية عقيدة دينية لها أتباع من كل الأجناس البشرية .

ويرى ربلى – Ripley أن أصبول اليهود لم تعرف النقاء الجنسى ، وأن يهود اليوم لا يكونون جنسا واحدا . ويشاركه في ذلك هادون – Haddon الذي يرى أن اليهود يتكونون من أصبول مختلطة ولايمكن القول بأنهم جنس نقى (').

ويؤكد سالمان R.N.Salman أن نقاوة السلالة اليهودية ما همى إلا أوهام ، وأن أكثر الاختلافات والتغيرات بين السلالات توجد بين اليهود ، إذ تتفاوت الاختلافات فيما يخص بشكل الرأس العريض والرأس الطويل جدا . وفى ألمانيا وروسيا على وجه الخصوص يوجد من اليهود من لا تظهر عليه إطلاقاً أية صفات ومميزات جسدية آسيوية .

ويضيف فيشبرج Fishberg إلى هذا تأكيدا آخر ، حيث يقول: (أنه من الأدلة الدافعة على كذب وجود جنس آسيوى ينتمى إليه يهود العالم لم يعتره التغير ولم تضالطه صفات أجنبية ، منذ نزول الكتاب المقدس ، وجود نسبة مئوية من مظاهر الشقرة والعيون الفاتحة الألوان بين اليهود ، وتوزيعها توزيعاً غير منتظم بين الأقليات اليهودية والتغير والاختلاف الشديد في

⁽١) وليم فهمي : الهجرة اليهوبية إلى فلسطين ، الهيئة للصرية العامة الكتاب ، ١٩٧٤ ، من من ٢٥ – ٢٦ .

النسبة الرأسية ، وهو الاختلاف الذي تجده بين أي شعب من شعوب أوربا ، ووجود أقليات يهودية تظهر فيها الصفات الزنجية والمغولية والتيوتونية ، واختلافات في طول القامة)^(۱) . ومن ثم فإن مزاعم اليهود ، وادعاءاتهم بنقاوة سلالتهم عبث مجرد عن كل أساس .

ويرى روجيه جارودى أنه لم يكن هناك قط جنس يهودى إلا فى الشطحات الجنوبية لهتلر وللصهيونيين ، ففى كل مراحل التاريخ كانت الأقليات اليهودية أحد العناصر التى تكونت منها الشعوب(٢).

ولعل هذا العرض للاقليات اليهودية في العالم قد أعطى قدرا من الوضوح عن هذه الاقليات ومدى تمايزها عرقيا ودينيا ودحض للإدعاء الكاذب بنقاوة الجنس أو العرق اليهودي . ولاشك أن فهم طبيعة هذه الاقليات اليهودية المنتشرة بين أنصاء العالم يدحض دعاوى الصهوبية السياسية التي تقول بنقاوة الجنس اليهودي ، فقد لاحظنا من خلال العرض السابق أن هناك من اليهود من يتسم بالبشرة السوداء . وكذلك نجد عددا منهم يتسم بالشقرة أو الصفرة ، وكذلك اختلافا في لون عيونهم فاليهود الروس يتسمون بالعيون اللوزية ويهود وسط أسيا بالعيون المغولية .

فاليهود إذن لايمكن أن يصنفوا كأمة ولا حتى كوحدة إثنواوجية ، حيث أنهم يتفاوتون تفاوتا عظيماً في الصفات الجسيمة .

وحقيقة القول أن موقف اليهود أصحاب نظرية النقاوة ليس غير علمى فقط ، ولكنه أيضاً موقف انتهازى ومغرض ، ويكفى للتدليل على ذلك موقفهم

⁽١) جوان كهماس : خرافات عن الأجناس ، ترجمة ، محمد رياض ، مكتبة نهضة مصر ، القاهرة ، بدين تاريخ ، من كه .

⁽٢) روجيه جناروردي : ملتف اسرائيل دراسة للصهيرنية السياسية ترجمة ، مصطلى كامل فوده ، دار الشريق ، القاهرة ، ١٨٨٥ ، من من ٥١ - ٥٢ .

أيام اضطهاد النازية في ألمانيا ، حيث كان كل شيء يقاس بالجنس النوردي والأصل الأرى . فقد كان اليهود يدعون أنهم من ذلك الجنس والأصل ليفلتوا من عقاب ولعنة السامية . ويكفي أن نورد تعليق (هوتون - (Hooton) في اضطهاد ألمانيا النازية اليهود حيث يسخر قائلاً إن اليهود ربما كانوا يمتلكون من الدم النوردي مثلما يمتلك الألمان أنفسهم ، وهما له مغزاه كذلك أن القليل من الكتاب الذين يأخذون بنظرية نقاوة اليهود الجنسية هم من دعاة النظريات العنصرية التي نبذها العالم تماماً .

ثانيا - التصنيف الثقافي الديني (المذهبي) للأقليات اليهودية في العالم:

ثبت من خلال التصنيف السابق أن الاقليات اليهودية في العالم لا تمثل عرقا نقيا ، كما يزعم كتاب الصهيونية ، وبالتالي فإن ما يسمى بالقومية اليهودية القائمة على أساس الجنس الواحد هي قضية تعتمد على المغالطة العلمية وتفتقر إلى الدلائل والأسانيد العلمية .

ويأتى التصنيف المذهبى الدينى للأقليات اليهودية في العالم ليقضى على أي شك حول خرافة الجنس اليهودي شعب الله المختار . ويبرز هنا سؤال هل الأقليات اليهودية في العالم موحدة من ناحية الفكر الدينى اليهودي ؟ وبالتالى يمكن القول بأن يجمعها ثقافة دينية مشتركة ؟ أم أن هناك مذاهب يهودية بين هذه الأقليات ، ومن ثم تؤدى إلى التمايز الدينى بينها ؟

وسوف يتم التعرض لهذه المذاهب الدينية بغية فهم الواقع الفكرى الدينى المتعدد للأقليات اليهودية في العالم ، والتي تدحض مزاعم الصنهيونية حول فكرة القومية اليهودية على أساس الفكر الديني المشترك .

أ-الربانويس (الفريسيون):

ويطلق عليهم أيضاً الرببيون ، وهم من أشهر الجماعات اليهودية ، وأكثرها عددا في التاريخ القديم والحديث على السواء واسم هذه الجماعة مشتق من كلمة (ربانيم) العبرية ومعناها الأمام ، أو الحبر ، أو الفقيه(١) .

ويؤمن اليهود الربانيون بالعهد القديم بأسفاره التسعة والثلاثين ، كما يؤمنون بما ورد فى التلمود الذى يتضمن أبحاث أحبار اليهود فى شئون العقيدة اليهودية والقانون والتاريخ الدينى اليهودى ، ويضم التلمود ثلاثة وستين سفرا تم تأليفها فى القرنين الأول والثانى بعد الميلاد . وقد أطلق عليها (المشناه) أى الثنى أو المكرر ، ثم شرحت هذه الأبحاث فيما بعد ، وعرفت الشروح باسم (الجمارا) . ومن المتن (المشناه) والشروح والتعليمات (أمجارا) تألف التلمود أى التعاليم .

ب- القسراؤون (العنانيسون):

يرجع بعض الباحثين أصل هذه الجماعة إلى النصف الثانى من القرن الثانى بعد الميلاد ، حين دعا عنان بن داود إلى مذهب جديد بعد الضلاف الذى حدث بعد توليه منصب رأس الجالوت (رئيس اليهود فى العراق) ، وكان بعض علماء اليهود وأحبارهم قد تأثروا بآراء المعتزلة وأصحاب علم الكلام من المسلمين ، فأخذوا بنقدون تعاليم الربانيين ، ويطالبون بالخروج على تعاليم التلمود وأحكامه ، وكان على رأس هذه الحركة الفكرية الجديدة

⁽۱) د . قاسم عبده قاسم : اليهورد في مصد من الفتح العربي حتى الغزو العثماني ، دار الفكر والدراسات القاهرة ، ١٩٨٧ ، من ٣٢ .

ثلاثة من علماء اليهود هم (افرايم ، واليشع المعلم ، وحنوكة) ، ووجد أولئك الثلاثة في ثورة عنان والنزاع الذي نشب بينه وبين أخيه الأصغر حنانيا حول منصب رأس الجالوت ، ضالتهم المنشودة فنصبوا عنان رئيسا لحركتهم ، ومنذ ذلك الوقت صاروا يعرفون باسم القرائين ، إشارة إلى تمسكهم الحرفي بالتوراة ، ورفضهم ماعداها من كتب التشريع اليهودي (۱).

ولم يترك الربانيون فرصة لمهاجمة القرائين ، فاتهموهم بالكفر وحرموا الزواج من بناتهم والاتصال بهم ، وقد انتشرت أفكار القرائين من فلسطين إلى سبوريا والعراق ، ووصلت خراسان والبسفور وشبه جزيرة القرم ، ووصلت إلى ملغرب العربي وإسبانيا .

وأهم المبادىء الدينية لهذه الجماعة اليهودية هي:

- ١ التمسك بالعهد القديم وحده .
 - ٢ عدم الإيمان بالتلمود .
- ٣ يخالفون سائر اليهود في السبت والأعياد .
- ٤ يقتصرون على أكل الطير والسمك ويذبحون الحيوان على القفا.
- ه يصدقون عيسى عليه السلام في مواعظه وإشاداته إلا أنهم لايقولون
 ننوته (۲) .

⁽١) د . قاسم عبده قاسم : البهود في مصر من الفتح العربي حتى الغزو العثماني ، دار الفكر والدراسات القاهرة ، العرب ١٩٨٧ ، ص ٢ .

⁽٢) بنيامين التطيلي : رحلة بينامين ، ترجمة عزرا حداد بقداد ، ١٣٨٤هـ ، ملحق ١ ، ص ١٩٢ ،

جـ - السامريون:

وهم خليط من اليهود الأشوربيين ، وأغلب السامريين قبائل أشورية أرسلها ملوك بابل إلى فلسطين ، ليسكنوها محل اليهود ، الذين تم سبيهم إلى بابل ، واختلط الأشوريون الوافدون بمن بقى من اليهود بغير سبى واعتنقوا الديانة اليهودية ، ولذلك كانت غالبية السامريين من غير بنى اسرائيل ، وكان اليهود يعاملون أفراد هذه الجماعة على أنهم أقل منهم قدراً وأحط منهم منزلة وأتهموهم بالوثنية (۱) .

وأقام السامريون هيكلاً خاصا بهم فوق جبل جزريم بفلسطين ، وراحوا يتافسون به هيكل بيت المقدس على مدى مائتى عام ، حتى قام حنا هيركانوس رئيس كهنة بيت المقدس بهدم هيكل السامريين في القرن الثانى ق.م وأعاد السامريون بناءه مرة أخرى ، ثم هدمه الرومان بعد ذلك في القرن الخامس الميلادى .

والسامريون لايؤمنون سوى بالأسفار الفمسة التى تمثل القسم الأول من العهد القديم وهم ينكرون بقية أسفار العهد القديم ، وينكرون التلمود ، ونصوص الأسفار المعتمدة لديهم تختلف عن النصوص المشهورة لهذه الأسفار ، ولعل ذلك مادفع بعض المصادر التاريخية العربية إلى القول بأن لهم توراه أخرى خاصة بهم غير التوراه التى بأيدى القرائين والربانين ، وغير التوراه التى بأيدى المسيحين . كذلك أنكر السامريون نبوة كل من أتى بعد موسى عليه السلام باستثناء هارون ويوشع ، كما أنهم يخالفون اليهود في القبلة ، فهم يصلون إلى جبل الجزريم بنابلس فى فلسطين ، ويحجون

⁽١) د . أحمد احمد دياب عبد الحافظ : أضواء على اليهودية من خلال مصادرها ، دار المثار ، القاهرة ، ١٩٨ ص ١٦٧ .

إليه ويقدمون عليه الأضاحى بدلا من بيت المقدس ، ولهم لهجة عبرية وأبجدية خاصة تختلف عن سائر اليهود^(١) .

د-اليهودالمتخفون:

وهو اصلاح يستخدم للإشارة لليهود الذين يضطرون لاعتناق دين غير دينهم ، فيقيمون شعائر دينهم في الخفاء ، ويبقون في الوقت ذاته واجهة غير يهودية ، مسيحية أو اسلامية ، وتوجد أقليات من اليهود المتخفين وهما :

الصارانوس:

وهو تعبير أطلق على اليهود الإسبان الذين تراجعوا ظاهريا عن عقيدتهم اليهودية في القرن الرابع عشر ، حتى يتمكنوا من البقاء في إسبانيا بعد أن انتهى الحكم العربى الإسلامي ، وقد أطلق عليهم أيضاً (المسيحيون الجدد) .

وقد مارس هؤلاء المارانوس كافة الطقوس التى تقتضيها الديانة المسيحية في العلن ، ولكنهم ظلوا في الوقت ذاته يمارسون سرا كافة الطقوس اليهودية .

وكان بعض المارنوس ، ما إن يخرج من إسبانيا حتى يظهر تمسكه الشديد باليهودية ، ولكن فريقا آخر منهم استمر في ممارسة طقوسه سرا ، وفي التزاوج بين أفراد أقليته حتى بعد أن انتهت الحاجة لذلك ، ولا يزال توجد طوائف مارانوس في إسبانيا والبرتغال والولايات المتحدة (٢) .

⁽١) د ، ضاروق عبد السلام : الأحرّاب السياسية والفصل بين الدين والسياسة ، مكتبة قليوب ، القاهرة ، بدرن تاريخ ، ص ٢١ .

⁽٢) د . قاسم عده قاسم : اليهود في مصر من الفتح العربي حتى الغزو العثماني، مرجع سابق ، ص ٣٣ .

البدونمية:

وهى كلمة تركية تعنى المرتدين ، وهى أقلية يهودية تركية أستقرت فى سالونيكا حين كانت اليونان تتبع الدولة العثمانية وأشهرت إسلامها تشبها بمبتاى تسفى الباشيح الدجال الذى ظهر فى أوربا فى القرن السابع عشر . فقد اعتقد كثيرون من أتباعه المتعصبين له أن ارتداده عن دينه واعتناقه للإسلام إن هو إلا تلبية لأمر سرى من الرب وتنفيذا لإرادته ، فخذوا حذوه ولكنه ظلوا متمسكين سرا بتقاليدهم اليهودية ، وهم يحتفلون بجميع الأعياد اليهودية ، ويتبعون الشعار اليهودية فيما عدا شعيرة الكف عن العمل يوم السب حتى لايلفتوا النظر إلى حقيقتهم .

وقد أضافوا إلى الأعياد عيداً آخر أعتبروه أقدس الأعياد على الإطلاق وهو عيد ميلاد شبستاى تشفى ، وقد اتهمت الدونمة بالانصلال الخلقى والانغماس فى الجنس ، وذلك بسبب ميلهم إلى تحليل الزوجات التى حرمتها الشريعة اليهودية ، ويسبب الحفلات التى كانوا يقيمونها ويتبادلون خلالها الزوجات ، وقد تفرقت هذه الأقلية على أثر تبادل السكان التى وقعتها تركيا واليونان بعد الحرب سنة ١٩٤٢ ، بسبب اضطرار أفرادها إلى ترك مقرهم فى سالونيكا والاستقرار فى جهات متفرقة بتركيا .

وقد تم أخيراً إزاحة النقاب عن سر هذه الأقلية ، بعد أن نجحت طويلاً في إخفاء حقيقة أمرها عن المسلمين واليهود على السواء . فقد ظهرت وثائق ومخطوطات كشفت عن يهوديتهم المتأملة وبعدهم التام عن الإسلام . ولكن مما يلف النظر أنه بالرغم من هذه الوثائق التى تؤكد ارتباطهم الشديد باليهودية فقد فشلت الصهيونية في محاولتها لإقناعهم بالهجرة إلى إسرائيل ، ولم يكن بن اليهود الأتراك غير قليل جداً من أفراد الدونمة (١)

⁽١) د . عبد الوهاب محمد المسيرى وسومن حسين : المفاهيم والممطلحات الصهيونية ، مرجع سابق ، ص ٢٦١ .

ه - اليهودية الاصلاحية:

ويمكن اعتبار اليهودية الإصلاحية ثمرة مباشرة لحركة التنوير اليهودية .
وقد حاول مؤسسو هذا المذهب أن يصلوا إلى صيغة معاصرة يهودية تلائم
العصر ، وتتخلص من قيد المطلقات اللاتاريخية التي كانت تدور في فلكها
هذه الديانة . ويمكن القول بأن أحد القيادات الأساسية في اليهودية
الإصلاحية هو وضع المعتقدات الدينية اليهودية في إطار تاريخي ، ومحاولة
التمييز بين ما هو مطلق أزلى ، وما هو دنيوي مرتبط بزمان ومكان .
ولهذاعدلوا فكرة الوحي والنبوة ، ونادوا بأن الوحي ليس خالصا صافيا بل
يختلط بعناصر تاريخية زمنية ، ويذلك يصبح اليهود ملزمين بمحاولة فهم
وتقسير هذا الوحي من فترة لأخرى ، وأن ينفذوا منه ماهو ممكن في
لحظتهم التاريخية () ، وعلى هذا يصبح القانون الإلهي السلطة والحق فقط
طللا كانت أوضاع الحياة التي جاد لمعالجتها مستمرة ، وعندما تتغير
طالا كانت أوضاع الحياة التي جاد لمعالجتها مستمرة ، وعندما تتغير

وقام اليهود الإصلاحيون بإلغاء الصلوات التى لها طابع قومى يهودى ، بعد أن عملوا على استبعاد العناصر القومية الموجودة فى الديانة اليهودية ، التى تؤكد على الانعزال اليهودى عن الأمم الأخرى ، وجعلوا لغة الصلاة هى اللغة الألمانية لا العبرية ، وتخلوا نهائياً عن فكرة الشعب المختار .

وقد قام بعض الإصلاحيين ببناء بيت العبادة أطلقوا عليه اسم الهيكل ، وكانت تلك أول مرة يستخدم فيها هذا الاسم ، لأنه لايطلق إلا على الهيكل الموجود بالقدس ، أى أن الإصلاحيين بتسميتهم معبدهم هذه التسمية الموجود بالقدس ، أى أن الإصلاحيين بتسميتهم معبدهم هذه التسمية الجديدة كانوا يحاولون تعميق إنتماء وولاء اليهودى للوطن الذي يعيش فيه

⁽١) د ، عبد الوهاب محمد المسيري : الأقليات اليهودية بين التجارة والادعاء القرمي ، مرجع سابق ، ص ص ٢٦-٩٧ .

وقد فسر الإصلاحيون اليهودية على أساس عقلى ، وأهملوا التحريمات المختلفة التى ينص عليها التلمود . استنادا إلى أن الدين اليهودى يستند إلى قيم أخلاقية تشابه قيم الأديان الأخرى . وأضفوا على فكرة العودة والماشيح طابعا إنسانيا ، فقد رفضوا فكرة العودة الشخصية الماشيح المخلص ، وأحلوا فكرة العصد الماشيحانى ، وينكر اليهود الأرثونكس المخلص ، وأحلوا فكرة العصد الماشيحانى ، وينكر اليهود الأرثونكس

و - اليهودية الأرثوذكسية:

تعد اليهودية الأرثوذكسية رد فعل رجعى للتيارات الاستنارية والإصلاحية بين اليهود ويؤمن الأرثوذكس أن التوراة هى كلام الله ، كتبها حرفا عرفا ، قيمها خالدة تنطبق على كل العصور ، ولولا التوراه لما تحقق وجود إسرائيل كشعب . وهم يطالبون أتباعهم بالإيمان الكامل بالشريعة المدونة والشفهية . وبكل الكتب اليهودية الحاخامية مثل التلمود والشولحان هاروخ ، وهم لايقبلون أى تمييز بين الشرائع الخاصة بالعقائد وتلك الخاصة بالطقوس ، فكلها ملزمة وينفس الدرجة . وقد نادى الأرثوذكس بعدم التغيير أو التبديل أو التطوير ، لأن التطور سيودى حتما باليهودية . وقد وصل الترمت ببعض الأرثوذكس أنهم طالبوا بعدم تغيير حتى الطريقة التي يرتدى بها اليهود ملابسهم أو يقصوا بها شعرهم .

وهم يستخدمون في صلواتهم اللغة العجرية ، ولايسمحون باختلاط الجنسين في الصلاة بعكس اليهودية الإصلاحية ، كما أنهم يعارضون أي نشاطات تبشيرية يقوم بها اليهود ، والأرثونكس يحاولون الانفصال عن

⁽١) المرجع السابق : من من ١٩ – ١٠٠ .

سائر الأقليات اليهودية الأخرى حتى يمكنهم الحفاظ على ما يتصورونه بأنه جوهر اليهودية الحقيقي دون أن تشوبه شوائب (١).

ز - اليهودية المحافظية:

نادى المحافظون بأن أى تغيير أو تطوير اليهودية لابد وأن يكون نابعاً من أعماق الروح اليهودية لا من خارجها ، وعلى الرغم من أن المحافظين كانوا من المؤمنين بأن فكرة الشريعة الشفهية خرافة ابتدعها الحاخامات ، وعلى الرغم من رأيهم فى أن التراث الدينى اليهودى ليس مرسلا من الله إلا أنهم لم يتخذوا موقفا نقديا أو متمردا من التوراة أو التراث اليهودى لأن كليهما تعبير عن روح الشعب اليهودى وعبقريته ، ولذلك يؤمن المحافظون بالقانون اليهودى الدائم التطور ، ولكن هذا التطور لابد أن يكون متسقا مع منطق اليهودية نفسها وأن تظل الأشكال المختلفة المتغيرة تعبيرا عن عبقريتها ، ويؤمن المحافظون بأن الأمل فى العودة فكرة محببة لدى اليهود لابد من المحافظة عليها وبأن هذا الأمل لا يتافى بأى حال من الولاء الوطن الذى يعيش فيه اليهودى ولم يمانعوا من تلاوة الصلوات باللغة المحلية إذا لأم الأم الأم

ثالثا - الأقلية اليهودية/التواجد التاريخي والجغرافي والديمجغرافي:

يعود تواجد اليهود في المغرب إلى موجات متتالية بدأت منذ القرن السيادس قبل الميلاد ، الشتات البابلي .

وإذا كان الشتات والأسر البابلي قد اتجه أساسا نحو الشرق ، فمن

⁽١) د . عبد الرهاب محمد المسيري : الرجع السابق ، ص ١٠١ .

⁽٢) صحيفة القبس الدولي : ١٩٨٦/١٢/١٩ نقلا عن صحيفة دير شبيحل الألمانية الصادرة في ١٩٨٦/١٢/٨ .

المرجح أن بعض الهجرة اتجهت غربا إلى شمال أفريقيا ، هيث يدعى اليهود ممن يسكنون الجبال اليوم ، ويتكلمون البريرية ، أن أجدادهم تركوا فلسطين واستقروا في المغرب قبل السبي البابلي نفسه ، وحيث يسمون أنفسهم البلشتيم Plishtim ، والكلمة تحريف واضح لكلمة فلسطين (').

وعلى الرغم من أن المؤرخين يتهيبون من تقديم معلومات دقية حول أصولهم . فإنهم يجمعون على أن هؤلاء اليهود ربطتهم أواصر حميمة بالسكان البربر الأصليين ، ويمضى بعض المؤرخين إلى أبعد من هذا ليتكلم عن البريرية اليهودية^(۲) .

ويعتبر تاريخ تلك الفترة عند المؤرخين اليهود ضربا من الأساطير التى نتحدث عن وجود آثار لأمجاد الأجداد الأوائل ، يقال أن الذى وضعها هو يؤاب بن سروبا قائد جيش الملك داود ، وهم يختلفون أيضاً فى المكان الذى وضعت فيه هذه الأمجاد ، فالبعض يحكى أنها وضعت فى الصحراء المغربية ، والبعض يحكى أنها وضعت فى طنجة وفاس . ويذكر التلمود وكتابات أحبار اليهود أن طائفة يهودية كانت تسكن مدينة وليلى فى زمن الاحتلال الرومانى . وقد عثر على بقايا شاهد قبر فى بقايا ذلك الموقع يحمل كتابة عبرية ، كما عثر على شمعدان بروبزى نى سبعة عروش (٢) .

إلا أن الموجة الكبرى هي التي أعقبت سقوط الأندلس ، وعرض اليهود الإسبان للاضطهاد والإبادة على أيدى محاكم التفتيش ، دفعتهم إلى

⁽١) د ، جمال حمدان : اليهرد أنثروبرالجيا ، مرجع سابق ، من ١٦ .

Donath, Bensimen: Immigrants d'Alrique de Norden Israel, Paris, Edition (1) Anthropos; 1962. p. 30-87.

Zafrani Haim: Mille ans de vie juive on Morco, Maison neuve et la rose, Paris, (*) 1986, p. 10.

الهجرة إلى المغرب ، فاستقروا فيه ، حيث كانت جماعات يهودية قائمة ومستقرة من قبل . واستوطن اليهود الوافدون الشريط الساحلى ، بينما كان اليهود الأصليون يعيشون في المناطق الجبلية ، وعلى تخوم الصحراء الكبرى، وعرفت لغة اليهود الوافدين باللغة القشتالية JUPAEO - CASTILIAN .

وكان اليهود يشعرون بالاعتزاز لانتمائهم إلى المدن المغربية التى أوتهم لدى هروبهم من إسبانيا غداة سقوط الحكم العربي(١).

وكان يهود المغرب متنبهين إلى تنوع أصولهم العرقية من ناحية وثقافتهم من ناحية أخرى . وقد شهد المغرب حالة من التوتر والنزاع بين اليهود الأصليين واليهود الإسبان واتهم اليهود الأصليين اليهود الإسبان بأن لديهم نزعات وتأثيرات مسيحية ، واستمر التوتر بين اليهود الأصليين – توشفيم – وبين اليهود الوافدين الإسبان – هكورشيم – في عديد من المسائل الخاصة بالعبادات كالطقوس ، والقوانين الخاصة بالذبائح ، إلا أن اليهود الوافدين الإسبان أخذوا في النهائة قيادة الجماعة اليهودية خاصة في شمال البلاد ، غير أنه مازال يستعمل في بيعة التوشفيم بملاح فاس سدور وهو كتاب صلاة طبقاً لعادات بهود فاس الأصلين(٢).

وقد وصل عدد اليهود في المغرب في العصور الوسطى إلى ٢٢٥ ألفا^(٣).

وقد عرفت الأقلية اليهودية في المغرب التعايش السلمي والتعاون والسلام مع الأكثرية المسلمة من العرب والبرير، غير أن الملاحظ أن بعض المؤرخين

⁽١) ابن غلاون : المقدمة ، مرجم سابق ، ص ص ٢٠٨ – ٢٠٩ .

Ibid. pp. 12 - 13. (Y)

⁽٣) د . شكري النجار : المغرب العربي ، الثمايش التأريخي بين العرب واليهود ، مجلة شئون فلسطينية بيروت ، دسمعر ١٩٨٨ ، ص ١٧ .

اليهود الذين تناولوا دراسة يهود المغرب أنهم يشيرون إلى مدى العذاب والاضطهاد اللذين مروا به عند الفتح الإسلامي للمغرب.

غير أن الملاحظ أن هؤلاء الكتاب اليهود الذين تحدثوا عن اضطهاد السلمين ليهود المغرب الاشكناز وليسوا من يهود المسلمين ليهود المغرب الاشكناز وليسوا من يهود اللهان العربية – السفارديم – وهؤلاء الاشكناز لم يعيشوا في الوطن العربي من ناحية أخرى فقد عمل هؤلاء الكتاب الاشكناز على خدمة الدعاية الصهيونية والترويج لها .

وسوف يكون من الأفضل التعرض لبعض هذه الكتابات ، ثم محاولة الرد عليها من خلال الوقائع التاريخية من ناحية ، وشهادات بعض اليهود المغاربة من ناحية أخرى .

ويعتبر أندريه شوراكى من أكثر المؤرخين اليهود الذين أدانوا فترة الفتح الإسلامى والتواجد العربى فى المغرب ، وأوضح أن يهود المغرب قد عانوا الاضطهاد والظلم ، وحتى لايكون الباحث متبنيا لوجهة نظر مسبقة ، فإنه يرى أن يعطى الفرصة لشوراكى للحديث عن وجهة نظره ، ثم يحاول الرد عليها بعد ذلك .

يقول شوراكى (كان الشيء الوضيع والأسوأ لليهودي أن يكون دائماً ضحية كل أزمة وكانوا ضحية للحروب المستمرة بين القبائل الداخلية والأسرة الملكية ، وبدون التاريخ أن جميع الطوائف اليهودية في المغرب كانت تردد جملة معروفة وهي أنهم يسلبون كل اليهود ، ويغتصبون الفتيات الصغيرات ، ويقتلون الكثير من النساء والأطفال ، ويحرقون كثيرا من المعابد ، وأن من ينجو من ذلك كان يقضى عليه عن طريق رجال العصابات)(١)

Chouraqui Andre: Between East and West. A history, of the jews of North (1) Africa, Translated French by Michal M. Bernat. The Jewish publication Society of Americca. 1986, pp. 48-49.

ويرى الباحث أن شوراكى لم يتناول الحقيقة ، فالهجرات المتثالية اليهودية تؤكد على حسن المعاملة التى صادفها اليهود من قبل الأغلبية المسلمة ، التى اتسقت مع تعالم الشريعة الإسلامية فكان لهم حريتهم الكاملة في ممارسة طقوسهم وشعائرهم الدينية ، كما كافوا يمارسون أنشطتهم المختلفة في كافة ميادين الحياة الاجتماعية والاقتصادية والسياسية ، فبرز منهم عدد من الشخصيات الإدارية والدبلوماسية والسياسية والمالية والاقتصادية ، وخاصة في عهد السلطان مولاى اسماعيل، ومحمد بن عبد الله ، والحسن الأول .

لقد عاشت الأقلية اليهودية المغربية كثقلية دينية في المغرب دون تعصب أو تذكر لها من قبل الأكثرية ، قد قاسمت الأقلية اليهودية المغربية المجتمع المغربي عاداته وتقاليده ، وشاركوا في عملية بناء المغرب الصديث على قدم المساواة مع أبنائه دون تمييز أو إكراه .

ومكنت الوضعية المالية لبعض أبناء هذه الأقلية من المشاركة الفعالة في النشاط الاقتصادي والتجاري ، ولم تقتصر وضعيتهم على النشاط الاقتصادي والتجاري ، فبرز منهم رجال في العلم والأدب والسياسة ، حيث شغلوا مناصب إدارية وسياسة هامة واستمر هذا التعامل حتى بعد قيام الحركة الصهيونية التي عملت ، وبتحالف مع سلطات الحماية الاستعمارية على إحداث شرخ في العلاقات القائمة بين أبناء هذه الأقلية وباقي أفراد المجتمع المغربي .

إن من المعروف أن معظم الأقليات اليهودية في العالم لا تمارس النشاط الزراعي ، حيث أن هذا النشاط يحتاج لقدر كبير من الاستقرار ، ولكن الوقائع التاريخية تؤكد أن يهود المغرب قد مارسوا الزراعة وعملوا بها حتى

النصف الأول من القرن العشرين ، ومازال بعضهم يمارسها حتى الآن . واعل في ذلك دليلاً على عدم تعرضهم للعذاب والتشريد كما يدعى شوراكى وغيره من دعاه الفكر الصهيوني الفريين .

ويسوق الباحث مجموعة من كتابات بعض اليهود تؤكد على الوضعية الحسنة التي عاشها يهود المغرب في ظل الإسلام والعروبة ، فقد كتب (باروخ نادل)^(۱) مقالا رد فيها على هذه المزاعم ، التي تروجها الصهيونية ، والتي يستخدم فيها بعض الكتاب الاكاديميين من اليهود الأشكناز ، قال باروخ في مقالته : (إن لكل طائفة يهودية في المغرب زعامة يهودية تتألف من الصفوة المثقفة ذات النفوذ في البلاد ، وعادة مايقوم اليهود بخدمة الدولة كمستشارين ، وأطباء ، ومترجمين ، وكتاب ، ودبلوماسيين ، وصيارفة .

وقد أفاد الأغنياء من اليهود المغاربة عن طريق نشاطهم الاقتصادى ، وعملوا أيضاً في إدارة الملاحة ، وظهر بينهم شعراء ممتازون ، وعملوا مع المسلمين في المؤسسات الإسلامية ، كما عمل المسلمون في مؤسسات اليهود، وكان اليهود المغاربة مسئولين عن سك النقود ، وأشتهر (مسترا موسى) طبيب الملك الخاص ، وخلفه يوسف فالنسا – أما شموئيل هلاش فقد وقع على أول معاهدة أبرمت بين المغرب وهولندا ، وعين سفيرا مغربياً في امستردام عام ١٦١٠م ، وكذلك هلاش وزير الخارجية والمستشار الخاص لأربعة سلاطين) .

كما كتبت صحيفة فانشيل تايمز الاسرائيلية في ١٩٨٦/٦/٢٣ : (إن الأقلية اليهودية المغربية قد لعبت دوراً هاماً في الصياة السياسية والاقتصادية والحضارية منذ قرون عديدة ، ولايزال حتى يومنا هذا الأمير

⁽١) باروخ نادل: صحيفة يديعون أحرنون ، تل أبيب ، ٢٣ / ٧ / ١٩٧٦ .

محمد أكبر أبناء الملك الحسن الثانى ، يواصل زياراته للمعبد اليهودى فى الرباط ، فى ليلة عيد الغفران ، ومازال اليهود فى المغرب يلعبون دوراً هاماً فى البلاد ، وأن رئيس الطائفة اليهودية داؤد عمار يشارك الملك فى أكبر شركة مغربية ، ويستخدم داؤد نفوذه الاقتصادى من أجل تقليص معارضة يهود الولايات المتحدة لبيم الأسلحة لبعض الدول العربية) .

أما (أ، بابا سيدى)(١) وهو من يهود للغرب فيرد على مزاعم مؤرخ آخر من مؤرخي الفكر الصهيوني وهو البيرميمي فيقول: (إن الدولة الصهيونية تستخدم منطق اللجوء إلى تغيير مركز القضايا ومحاولة تقديم العالم العربي على أنه العدو الأساسي ملقية وراء ظهرها بالشهادات القومية لتاريخ حدث، وهم يستخدمون أي الكتاب الصهاينة – طريقة التحوير والتزييف بعزل الحدث عن سياقه ، ويقدمونه وكأنه فريد ، ثم يضيفون عليه دلالة لايتوفر عليها إطلاقا .

ويستطرد أ. بابا سيدى فيرد على الزعم الذى زعمه البيرميمى من وقوع مذبحة لليهود المغاربة ، ووقوع مجزرة كبيرة فى مارس عام ١٩١٧ ، وفى وجدة عام ١٩٤٨ فيقول أ. بابا سيدى: (فى عام ١٩٠٧ كأن الأمر يتعلق بقضية ميناء الدار البيضاء إبان بداية الأشغال الأولى لبنائه ، ذلك أن الفرق العسكرية الفرنسية احتلت الميناء متعللة بالاضطرابات المثارة من طرف عملاء الإمبريالية ، وحاولت قبائل الشاوية بدون جدوى أن تلقى بالمحتل إلى البحر، وذلك بمهاجمة الدار البيضاء التى لم تكن فى هذا الوقت غير مدينة صغيرة . ومن المحتمل سقوط بعض الضحايا من اليهود لكنهم ليسول وحدهم الضحايا كما لم يكونوا مطلقاً المقصودين بالهجوم . وفى عام ١٩٩٢

⁽١) أ . بابا سيدي. يهود مفارية ، مجلة شئون فلسطينية ، بيروث ، اكتوبر ١٩٧٧ ، ص ص ١٦٤-٢١١ .

نشبت الأحداث المؤلمة المتصلة بتوقيع معاهدة الحماية الفرنسية ، وهذه الاضطرابات الدامية شملت البلاد كلها ، وخلفت ضحايا يعدون بالألاف من صفوف المواطنين المغاربة الذين هبوا لمقاومة الغزو الفرنسي ، غير أن ميمي لا يتحدث عن ذلك ، لأنه يريد أن يبرز حالة اليهود الذين كانوا أيضا ضحايا هذه الأحداث ، والتي لم يزد عددها عن مائة شخص طبقاً للإحصائية التي نشرت بالقدس عام ١٩٧٥ تحت رعاية قسم الشبيبة الإسرائيلية ، أما عن أحداث ١٩٤٨ التي تتحدث عنها الصهيونية ومؤرخها فيقول عنها أ. بابا سيدى : (لقد عشنا وتتبعنا عن قرب هذه الفترة السياسية في المغرب ، ولم تقع أية حوادث باستثناء حادثة واحدة والتي لاتعتبر خطيرة ، في حين منذ ذلك التاريخ أخذت اسرائيل تشوه كثيرا العلاقات بين المسلمين واليهود) .

ان التاريخ الحديث للمغرب يؤكد أن الأقلية اليهودية كانت تتمتع بكل حقوق المواطنة ، ورغم محاولة فرنسا أن توجد من اليهود المغاربة قوة جديدة تقف بين الحماية الفرنسية والأكثرية المسلمة – فإن السلطات المغربية استمرت لاتفرق بين مواطنيها على أساس الدين ، ومثال ذلك أنه في أول خطاب للعرش المغربي ، والذي ألقاه الملك محمد الخامس في ١٨ توفمبر ١٩٥٨ مؤكد على هذا المعنى .

(ومن البديهي أن يهود المغرب هم كجميع المواطنين المغاربة متساوون في المحقوق والواحيات)(١) .

وعندما كان الملك محمد الضامس سلطانا للمغرب رفض محاولات حكومية فيشي عام ١٩٤٠ أثناء الحرب العالمية الثانية باضطهاد يهود

 ⁽١) د. على إبراهيسم عبده ، وغيرية قاسمية ، يهود البلدان العربية ، سلسلة دراسات فلسطينية ، ببروت ١٩٧١ ،
 عدد ٨ ، من من ٧٧١ - ٧٧٧ .

المغرب بتطبيق القوانين النازية عليهم ، وقد نجح فى حمايتهم كمواطنين مغاربة ، الأمر الذى جعل رئيس الاتحاد الاسرائيلى – البيانس – يبعث رسالة إلى السلطان يشكره باسم جميع اليهود الفرنسيين ، لأنه أنقذ حياة الكثيرين من إخوانهم فى الدين^(۱) .

وعندما توقى الملك محمد الخامس عام ١٩٦١ ، بكاه الشعب المغربى ، ونظمت مسيرات ضخمة فى جميع الأماكن ، شاركت فيها الأقلية اليهودية ، التى كانت تقيم الصلوات اليهودية المعروفة باسم القاديش ، والتى تحمل علامات التأثر والحزن ، تعبيرا من المغاربة اليهود عن ارتباطهم بالملك العربى المسلم ، الذى دافع عنهم ضد حكومة فيشى ، وجعل منهم مواطنين في بلد مستقل(٢) .

وفى عام ١٩٦٠ كان عدد اليهود المغاربة ١٥٠، ١٥٩ نسمة من بين مجموع السكان فى المغرب البالغ عددهم ١١ مليون نسمة ، ولم يبقى منهم فى يونيو ١٩٦٧ إلا ما يتراوح بين ٢٠ - ٧٠ ألفا منهم (١) . وفى عام ١٩٨٧ أصبح عدد الأقلية اليهودية المغربية لايزيد عن ١٥ ألف نسمة (١) .

ويرجع تناقص العدد إلى الهجرة خارج المغرب ، فقد هاجر إلى إسرائيل أربعمائة ألف ، وإلى كندا عشرون ألفا ، وإلى أربعمائة ألف ، وإلى كندا عشرون ألفا ، وإلى إسبانيا خمسة عشر ألفا ، وإلى الولايات المتحدة أربعة آلاف ، وهاجر بضعة آلاف أخرى إلى فنزويلا وأمريكا اللاتينية (٥) .

⁽١) روم لاندو: أزمة المغرب الأقصى ، ترجمة اسماعيل على وأخرون ، الإنجلو المصرية ، ١٩٦١، ص ٢٣ .

⁽٢) شمعون ليفي : مناظرة في التاريخ الحديث والمعاصر ليهود المغرب ، دار الستوكي ، الرياط ، ١٩٨٦ ص ٧٧ .

⁽٢) الرجيع السابق ، من ٧٦ .

⁽٤) د . وجيه المحاج سالم وأخرون: الوجه المقبقى للعوساد ، دار الجليل ، عمان ، ١٩٨٧ ، من ١٩٨٨ .

⁽٥) المرجم السبابق ، ص ٧٦ ،

ويتضح من الأرقام أن هجرتهم من المغرب إلى الدول الأوروبية أكثر من هجرتهم إلى إسرائيل ، ويعنى ذلك أن أحد الأسباب الرئيسية هو الظروف الاقتصادية ومستوى الدخل المحدود للمواطن المغربي الذى دفع بالمغربي اليهودى والمغربي المسلم سواء بسواء إلى الهجرة بحثاً عن حياة وظروف معيشية أفضل .

ضلاصة القول أن الأقلية اليهودية المغربية لم تعرف ذلك الغبن والاضطهاد من الحكم العربى الإسلامي بالمغرب ، ولم تشعر بالدونية والاحتقار من الشعب المغربي ، وهذا يدحض أباطيل الكتاب الصهايئة الذين يدعون هذا الادعاء .

فيهود المغرب ليسوا جنسا مختلفا عن سائر الشعب المغربي ، كما أن اليهودية التى يدينون بها ليست جنسية ، وإذا كانت تهذه الأقلية تدخل فى تصنيف الأقليات الدينية – باعتبارها تعتنق دينا آخر غير دين الأكثرية المسلمة المغربية – إلا أن اختلاف الدين ليس مبررا لادعاء الاستقلال الحضارى والتمايز الاجتماعي والثقافي بل أن الخصوصية الثقافية لهذه الأقلية تنصب عادة في المجرى العام لثقافة المجتمع المغربي كله .

وإذا كانت الأقلية اليهودية المغربية قد شكلت أقلية قليلة العدد داخل المجتمع المغربي فإن ذلك لايعنى صححة مزاعم الصلهيونية بأن هناك اضطهادا وتصفية لهم من قبل الحكم العربي الإسلامي في المغرب ، لكن تفسير ذلك يرجع إلى الطبيعة غير التبشيرية الدين اليهودي .

وهناك أسباب كثيرة تدعو للاعتقاد بأن أعداد اليهود قد زادت في المغرب بعد الفتح الإسلامي نتيجة لتحسن أوضاعهم الاجتماعية والقانونية ، فقد صار اليهود (أهل الذمة) بعد أن كانوا أقلية منبوذة تحت الحكم الروماني .

وفيما يتعلق بالتوزيع الجفرافي والديمجرافي ليهود المغرب:

يعتبر يهود المغرب بالدرجة الأولى سكان المدن المغربية الكبيرة ، ثم سكان الموانى ، بعد ذلك .

ويرجع السبب إلى ذلك أن المدينة كانت ولاتزال هى مركز النشاط المالى والتجارى والمصرفى ، وحيث أن النشاط الغالب ليهود المغرب هو النشاط الاقتصادى والتجارى فقد استقروا واستوطنوا العواصم والمدن مثل فاس ومكناس ومراكش ، كما استوطنوا للوانىء مثل الرباط وسلا ، وتطوان وطنجة والعرائش واسفى ، ثم الجديدة والصويرة كما استوطنوا بعض المدن الثانوية والتى عملوا بها فى التجارة مثل صفرو وديدو وتارودانت .

ولهذه المدن جميعاً وظيفة اقتصادية مزدوجة وهي الصناعة التقليدية والتجارية ،

ويمثل اليهود نسبة هامة من سكان المدن تتراوح مابين ١٠٪ إلى ٤٠٪ أو أكثر في بعض المدن كالصويرة وصفرو ويقومون بدور واضح في النشاط الاقتصادي .

كما سكن بعض اليهود المغرب مناطق السوس والأطلس وهؤلاء قد عملوا بالنشاط الزراعي $\binom{()}{}$.

ويذكر ابن خوجه (٢) أن الإحصائيات التي تمت في ١٩٤٧/٣/١ تجعلنا لانظمئن إليها كثيراً ، وكذلك التقديرات التي رواها الرحالة والإخباريون ،

⁽١) شمعون ليقي . مناظرة في التاريخ الحديث والمعاصر ليهود المغرب ، مرجم سابق ، ص ص ٢٨ - ٣١ .

⁽٢) د . محمد الحبيب بن المُوجة : يهـود المغرب العربي ، معهد البحوث والدراسات العربية ، القاهرة ، ١٩٧٣ ، ص من ١٤١ – ١٥٢ . '

غير أن هذه الاحصائيات والتقديرات يمكن بمقارنتها ما لحق بها من الحصائيات دقيقة بعد ذلك تؤدى إلى معرفة نسبة التطور في أعداد هذه الأقلية المغربية ، فإذا كان (دى فوكولد) قد قرر عدد يهود المغرب في عام ١٨٨٨ – ١٨٨٨ بعدد ١٩٠٠ أسسرة يهسودية ، وإذا كسانت المسادر الصهيونية قد ذكرت أن عدد السكان اليهود بالمغرب عام ١٩٠٤ يبلغ المدرب فإن الاحصائيات بعد ذلك أفادت التقديرات التالية :

حسدول (۱)

عدد المسلمين	عدداليهود	السنة
۳,۳۷۱,۸۰۰	۸۱,۳۰۰	1971
٤,٨٨١,٩٠٠	1.7.7	1977
ه ، ۸۸ ، ۷۰۰	171.9	1977
۸.٠٨٨,٤٠٠	۲۰۳.۸۰۰	1984

أما توزيعهم جغرافياً ، فيالحظ أن النسبة الغالبة منهم كانت في المدن ، بينما كانت هناك نسبة أقل من القرى (البوادي)، ومجموعهم كان بالمنطقة السلطانية الضاضعة للحماية الفرنسية والتي تعرف باسم بلاد المخزن ، كانت موزعة على سبع مدن على النحو التالي :

وكانت نسبة الإناس من الذكور متقاربة ، حيث كانت جملة الذكور ١٠٢٠.٣٧ وجملة النساء ١٠١.٨٠٢ .

عبداليهبود	المدينة
ه , ۷۷۱ نسمة	الدار البيضاء
۷٫۲۵۰ نسمة	مـــراکش
٤٨٤٢٢ نسمة	فــــاس
٢٢٢٦٩ نسمة	مكناس
١٩٢٢٥ نسمة	السربساط
٤٨٨٦ نسمة	وجـــدة
٨٥٨٤ نسمة	أغـــادير

أما الإقبال الأقلية اليهودية على سكن المدن فتحدده الإحصائيات التالية : ففى مدينة الدار البيضاء فى ١٩٤٥/١/ كان عدد اليهود ١٩٤٥/١٧ بالملاح داخل المدينة ، وعند باب الجديد ، وباب مراكش .

> وفی ۱/۱/۲۹۶۱ کان عددهم ۱۷۲۳ه تسمة وفی ۱/۱/۷۹۶۱ کان عددهم ۸۵۷۳ه تسمة وفی ۱/۱/۱۸۶۱ کان عددهم ۲۹۳۳ تسمة وفی ۱/۱/۱۹۶۱ کان عددهم ۲۹۳۳ تسمة

فالنمر كان بزيادة ۱۱٤۱ نسمة فيما بين عام ۱۹٤٥ ، ۱۹٤٩ ويرجم ذلك إلى زيادة نسبة المواليد بنسبة ٣٣٪ ، ثم الهجرة إلى المدينة وأحوازها بنسبة ٣٣٪ أى بزيادة عدد من السكان لايقل عن ٧٤٤٧ وتؤكد إحصائيات عامى ١٩٤٠ أن عدد اليهود ارتفع من ١٩٤٩ إلى ٨٠٠٠٠ نسمة .

ويتوزع اليهود خارج مدينة الدار البيضاء بين ثلاث عشر دائرة كما يوجدون بسبتة في تجمعات أخرى صغيرة من أهمها الشاوية وسنان ويني ملال ومزغان وأزمور.

أما في مدينة مراكش فقد بلغت جملة اليهود ٥٠١٠٧ منهم ٢٥٣٩ ذكور + ٢٦٧٧٨ أناث .

وأهم المراكز التي يوجدون بها في هذه الولاية كالتالي:

مراكش المدينة	۱۸۳۱۱ (۷۷۷۳ نکور + ۹۸ه۱۰ ^(۱) إناث)	
مــــوقـــادور	٤٩٨٩ نسمة	
اســـــــــــــــــــــــــــــــــــــ	٣٩٩٩ نسيمية	
وارازازات	ه ۲۸۰ نسمسة	
راط	۷۸۰۷ نسمه	
أيست أويسسر	۲۲۱۸ نسمة	
سىرادقة زمران	۱۸۲۸ نسمة	
أزيــــــلان	١٦٠٥ نسمة	
تاليـــوين	۲۲۲۲ نسمة	
سيك ورة	۱۲۳۲ نسمة	
,,,,,,,,,	١١٩٢ نسمة	

وفى مدينة فاس بلغ عدد اليهود حسب إحصائية عام ١٩٤٧ : ١٩٤٧ (١٩١٥ د ذكور + ١٩٦٩ إناث) ، كانوا موزعين بين عشرين مركزا ويدائرة

⁽¹⁾ ترجم الزيادة في عدد النساء إلى مكوثهن بمراكز مراكش ، ولكن لاينهين مع أزراجهن العمل بالدار البيضاء أو غيرها من للدن .

المدينة وحدها ١٤١٤٠ (ه ٦٧٧ ذكور + ٧٣٦٥ إناث) . ومن أهم مراكز فاس تازا التي بلغ عدد اليهود مها ٢٢٨٦ نسمة .

وفى مدينة مكناس فى نفس السنة ١٩٤٧ بلغ عدد اليهود ٢٢٢٦٩ (١٠٨٠ نكور + ١٤٢٩ إناث) ، وكانوا موزعين بين عشرين مركزا تقريبا . ويقسيم بالملاحين القسديم والجديد بمدينة مكناس ١٣٦٧٠ منهم ، مع قلة صغيرة بالأحياء الأوروبية ١ . ٦٨ ذكور + ٢٨٦٦ إناث .

أما بقية المجموعات خارج مدينة فاس كانت كالتالي:

۲۱۹۰ نسسسة	أدفى
۱۷۰۰ نسمة	ميدانت
۱۱۸۱ نسیة	قممسر الشموق
۷۹۶ نسمــة	تالسىنىت
۷۸۱ نسست	العحصرايش
۲۷۹ نسمــة	ريمـــانى
٠٤٠ نسـمــة	تنجـــداد
٣٣٣ نسـمــة	يسودنسيسب

وفى مدينة الرباط بلغ عددهم ١٩٩٢٥ نسيمة (١٣٣ . ١ ذكور + ٩٧٩٢ إناث) موزعون من عشرة مراكز أهمها .

۲۱۵۱ نسمة	k
٤٨٢٢ نسـمـة	وزان
١٣٦٥ نسمة	بورت ليسسوقى
777 in 5	مشري بلقصيري

وفى مدينة وجدة بلغ عددهم ٦٨٨٦ نسمة موزعة بين عشرة مراكز أهمها

مدينة وجدة ٢١٤١ نصمة (٢١٤١ نكرر + ١٠٣٩ إناخ) ديــــدو ٢٩٠١ نسمة وريــــزت ٢٠٢١ نسمة بارفنت ٢٩٠ نسمة بركــان ٢٠١ نسمة قـــمــر ٨٥٢ نسمة فــقــف ٨٦١ نسمة

ويقرب من مدينة وجدة الواقعة فى الحدود الشرقية المغربية مركز تافلالت الجنوبى الصحراوى وهو بعد وحدة حسب احصائية ١٩٤٧ : ٧. ٥٠ يهودى (٢٨٩٨ ذكور + ٣٦.٣١ إناث) .

وفي مدينة أغادير بلغ عدد اليهود ٤٨٥٨ مورعين على عشرة مراكز هي :

١٩٥٩ نسسمة (١٨٦ نكور + ٩٧٣ إناث) تسارودانست ١٤٠٤ نستمية (٥٤٥ ذكور + ٩٥٩ إناث) أغـــانس تسرنست ٣٤٥ نسمة أيداولتنيت ۲۷۲ نسمة ٣٣١ نسمية (٨١٠ ذكور + ١٥١ إناث) أترفحكان ۱۷۱ نسمیة تافـــراوي ١٢٣ نسـمــة بوعسز قسرن ١٦٥ نسمة عسكسة ٧٢ نسمة فسوليسمسيم أزقـــانا ۲۱ نسسه

وأما فى المنطقتين الدولية والإسبانية (بلاد السيب) فبلغ عدد اليهود ٢٥ ألف نسمة منهم ١٠٠٠٠ نسمة بطنجة ، وعدد ١٣٦٦٧ نسمة بالمدن الأخرى وعدد ١٩٥٥ نسمة بين الريف والبادية وتشير الإحصائية التالية إلى نسبة توزيعهم .

۸۲۲۸ نسمــة	تــــطــــوان
۸۲۲۸ نسمــة	الأعــــراش
٠٢١٦ تسمة	القصر الكبير
۹۹۲ نسمة	نــاظــور
٧١ه نسيمــة	أصليـــة
۱٤۷ نسمية	سان جىررجى
۸۷ نسسمــة	زايسسسو
٧٧ نسمـة	بابكيـــاز
٧١ نســمــة	قرية عركمان
٤٩ نسـمـة	سلسلفتفن
۲۳ نسیمیة	أرويــــت
٤٢ نسـمـة	ترفــيــست
١ نسسمسة	وادى مارقسان
ه نســــــة	زاــــوان
٤ نسـمــة	شــــان

وإذا كان عدد اليهود المغاربة قد قل في المغرب بعد عام ١٩٤٨ ، وبلغت هذه القلة الذروة ما بين عامي ١٩٩٧، ١٩٧١ إلا أن هناك ملاحظة جديرة الاعتبار وهي زيادة النسبة العددية لليهود المغاربة في أواخر هذه الفترة . ورغم أنه لاتوجد إحصاءات رسمية بعددهم في المملكة المغربية الآن ، وإن كان بعض مثقفي المغرب يرى أنهم تجاوزوا أضعاف هذا الرقم .

ويشير درويس بنسمون دوناط^(۱) إلا أن التقديرات والاحصائيات السكان اليهود بالمغرب كانت تشويها عدم الصحة وخاصة احصاءات ١٩٢١ - ١٩٢٧ - ١٩٢٧ م المصادر هي احصاءات ١٩٥٢ ، ١٩٧٠ ، ١٩٧٠ .

وأما التوزيع الجغرافي لليهود المغاربة من ١٩٥١/ ١٩٧١:

فقد كان ثلث السكان من اليهود المغاربة تقريبا يعيش بالملاحات الصعيرة بالأطلس وتخوم الصحراء ، لكن سرعان ما تمدنت اليهودية المغربية خلال فترة الصماية ، ففى عام ١٩٧١ لم يعد هناك أثر السكان القروبين اليهود . ويوضح الجدول الآتى نسبة القروبين إلى نسبة الحضريين .

جدول (٣) توزيع السكان اليهود المغاربة

السكان الحضريون (نسبة منوية)	السكان القرويون (نسبة مئوية)	احصاء
91,7	٩,٨	1901
98,V	۳, ه	197.
99.1	٧,٠	1971

ويتضم من ذلك أن السكان اليهود المغاربة لم يتمدنوا فحسب ، بل أكثر

⁽١) وروسس بنسمون دوناط - اليهودية الغربية في النصف الثاني من القرن العشرين ، التحولات الديعذرافية والاجتماعة ، مطبوعات كلية الأداب الطوم الإنسانية - جامعة محمد الخامس - الرياط ، ١٩٨٥ ، من من ١٧٠ - ١٧٨ .

من ذلك نجحوا بالدار البيضاء العاصمة التجارية الأولى بالمغرب . يليها الرباط ، وذلك على حساب جميم المدن الأخرى (١)

جدول (٣) تطور التوزيع الجغرافي لليهود المغاربة

147.	احصاء عـ ١٩٥١ (نسبة منوي	احصاء عـام ١٩٣١ (نسبة منوية)	المدينة
٤٥	77.7	77", 7	الدار البيضاء
V. Y	٧.٤	70,7	مـــراكش
7.7	0.7	٩	مكناس
٤.٥	٥,٧	9.1	فـــاس
1.7	٤,٦	٤.٩	السربساط
٣.٨	٧.٢		طنجـــه
Y0. V	77,7	۲۸, ۵	المدن الأخرى
١	١	١	

ففى عام ١٩٧١ كان تلثا السكان اليهود المغاربة يقيمون بمدينتى الدار البيضاء والرياط، وباستثناء مدينتى طنجة ومكناس اللتان عرفتا تزايدا سكانيا ما بين ١٩٦٠، ١٩٧١ فإن جميع الطوائف اليهودية الأخرى تقلصت نسبتها العددية.

⁽١) د. محمد المبيب بن القوجه : يهود البلاد العربية ، مرجم سابق ، ص ١٤٦ .

جدول (٤) التركيب السنى لليهود المغاربة

احصاء ۱۹۹۰	احصاء ۱۹۵۲	احصاء ١٩٣٦	الفنة
(نسبة منوية)	(نسبة منوية)	(نسبة مئوية)	
07,9	70	7.70	حتى ١٩ سنة
79. <i>A</i>	1.73	V.P7	٢٠-٩٥ سنة
7.7	7.0	7.0	٢٠ سنة فاكبر
١	١	١	المجموع

أما بالنسبة للتركيب النوعى لليهود المغاربة فلم تشر احصائيات ١٩٥٢، المراد المرا

وتشير الإحصاءات أنه كان هناك تفاوت طفيف في عدد الإناث ففي احصاء ١٩٥٢ كان نسبة الإناث ٥٠٪ بالمقارنة بنسبة الذكور التي وصلت ٥٩٪ لكن المقارنة النسبية بين فئات السن والجنس للسكان تظهر تطورا بين عامى ١٩٥٢ و ١٩٦٠ وفقاً للجدول التالى:

جــدول (٥)

احصاء ۱۹۳۰ (نسبة مئوية)	احصاء ۱۹۵۲ (نسبة مئوية)	احصاء ١٩٢٦ (نسبة مئوية)	الفئسة
٥٢,٩	۲٥	7.70	حتى ١٩ سنة
۸. ۲۹	٤٢,٨	79. V	۲۰–۹۰ سنة
٧,٣	٥,٢	٥,٢	٦٠ سنة فأكبر
١	1	1	المموع

⁽١) المرجم السمايق ص ١٥١ .

ويلاحظ أن من بين فئة أقل من عشرين سنة كان الذكور أكثر عددا من الإناث ، لكن من بين فئة ٢٠-٤٩ سنة يصبح التفاوت لصالح الإناث ، ويمكن تفسير ذلك باعتبار هجرة عدد من الرجال في مقتبل العمر .

ومن خلال المؤشرات الديمجرافية السابقة ، يمكن أن نسجل بعض الاستنتاجات التي توضع أهم الخصائص الديمجرافية لليهود المغاربة وهي:

ا - زاد عدد اليهود المغاربة زيادة ملحوظة في الفترة من عام ١٩٢١ ١٩٤٧ وذلك نتيجة لزيادة الطبيعة (المواليد) . الأمر الذي يدحض أي دعاوى للكتاب الأشكناز ، بأن يهود المغرب تعرضوا دوما لنوع من الاضطهاد من قبل الأكثرية المسلمة .

٢ - النسبة الغالبة من اليهود موزعة على المدن الكبرى ، وهذا الأمر يبين
 أن النشاط الاقتصادى الغالب عليهم هو التجارة والصناعة ، والأعمال
 ذات الطبيعة المهنية ، وانخفاض عدد اليهود المغاربة في الريف المغربي .

٣ - تناقص عدد اليهود داخل المغرب اعتبار من عام ١٩٤٨ ، وقد بلغ هذا التناقص في الفترة مابين عام ١٩٦٧ - ١٩٧١ . ويمكن ارجاع ذلك إلى قيام اسرائيل ، وتكثيف الدعاية الصهيونية لجذب اليهود المغاربة تجاه الهجرة إلى اسرائيل عن طريق مبعوثي الوكالة اليهودية في المغرب ،



الفصل الثالث

دور الاقلية اليهودية فى النسق الاجتماعى المغربى يصنف يهود المغرب من ناصية المذاهب اليهودية بأنهم من اليهود الربانين^(*) وتنقسم هذه الأقلية إلى مجموعتين عرقيتين هما: المهجرون والإسبان ويهود المغرب الأصليين.

وتختلف المجموعتان العرقيتان أصلا ولغة ، كما يختلف مستواها الثقافي، لكن ذلك لم يمنع من تعايشها معاً داخل البناء الاجتماعي المغربي ، الذي اعتبر اليهود المغاربة بغض النظر عن كونهم من الأصليين أو المهجرين من مواطني المغرب ، لهم حق المواطنة مثل الأكثرية المسلمة .

وقد ظل اليهود المفاربة يشكلون لبنة هامة في البناء الاجتماعي المغربي منذ زمن طويل على امتداد تاريخ المغرب ، وضاصة المغرب العربي الإسلامي. ولم يحدث أن عاش اليهود داخل المغرب كجالية أجنبية ذات خصائص اجتماعية وثقافية متمايزة ، اكنهم عاشوا كجماعة مغربية تعتنق دينا مخالفا لدين الاكثرية ، وتشارك هذه الأكثرية في الخصائص الثقافية والاجتماعية العامة اعتبارهم جزء من البناء الاجتماعي ، ومن ثم فهم يشكلون مع المسلمون من العرب والبربر جسدا اجتماعيا واحدا على الرغم من اختلاف دينهم .

وعلاقة اليهود بالدولة لم تأخذ مسارا خاصا ، كما أن اليهود المغاربة لم يكن لهم بناء اجتماعي مستقل ، وبالتالي لم يكن لهم أنساق تختلف عن أنساق البناء الاجتماعي المغربي ، وإذا كان هناك نظام داخلي للأقلية اليهودية المغربية فإن ذلك الأمر يبدو طبيعيا باعتبارهم جماعة مغربية تختلف في دينها عن بقية الجماعات التي يتكون منها الشعب المغربي ، والذي لم

^(*) في هذا المذهب راجع ما سبق ذكره من اليهود الربانيين في الفصل الثاني .

تسع هذه الأقلية إلى الانقصال عنه ، أو المطالبة بحكم ذاتى في إطار الدولة المغربة .

وإذا كانت الدراسة تتعرض للنظام الاجتماعى الداخلى لهذه الأقلية ، فلا يعنى هذا أن هذه الأقلية منفصلة أو منعزلة بإرادتها ، أو مفروض عليها المعزلة داخل الإطار المغربي كما يدعى بعض الكتاب أصحاب النزعة الصهيونية .

السمات الثقافية والاجتماعية للأقلية اليهودية في المغرب:

أولا - مجلس الطائفة والنظام الداخلي:

يتكون مجلس الطائفة اليهودية في المغرب من بعض الأغنياء والمثقفين من أغراد الأقلية اليهودية ، ومهمة هذا المجلس هي إدارة شئون اليهود في أنحاء المغرب ، وهو يتكون من :

 الأحبار الرسميون (حخيم) والقضاة (ديانيم) وهم أصحاب المشورة والأمر في أمور الشريعة ، والتقاليد اليهودية .

٢ - الأعيان ويختارون من نوى الثقافة ، وهم يمثلون الأرستقراطية اليهودية ويهتمون بالمصالح العامة لأفراد الأقلية ، ويحدث أن يتغلب هؤلاء الأعيان بشروتهم وسلطتهم ، فيتسلطون على أفراد الأقلية للاستفادة الشخصية ، وهؤلاء الأعيان كانوا يلقبون بألقاب تتناسب مع مراكزهم الاجتماعية ووظائفهم التي يقومون بها مثل (روش هقهل) أي شيوخ الطائفة ، و(يجيد هقهل ويجيد سكوله) أي صفوة المجتمع .

ومن هذه الطبقة يتم اختيار أعضاء المجلس ، وهم الذين يقومون مع

غيرهم بالوظائف العامة ، ويعملون تطوعا فى أكثر الأحوال مثل إدارة المؤسسات الخيرية لليهود وإدارة المؤسسات الدينية ، ومن بينهم يتم تعيين شيخ الطائفة ويطلق عليه (النكيد) وأحيانا (الناسى) .

وشيخ اليهود (النكيد) يعتبر همزة الوصل بين اليهود المغاربة والسلطات الرسمية للدولة . وهو المسئول عن تنفيذ قرارات المجلس ، ويشرف على تنفيذ الأحكام الصادرة عن المحاكم الربانية . وجرت العادة بأنه لاينال هذا المنصب إلا من أحرز تأييد السلطات المغربية ، وموافقة الأعيان والأحبار ، ويسير المجلس (المعبد) الذي يرأسه النكيد شئون الأقلية اليهودية ، التي تسمى الطائفة بواسطة مراسيم وقرارات ، وتتصبح هذه المراسيم سارية المفهول بمجرد الإعلان عنها ، ويلتزم كل اليهود المغاربة باحترامها .

وشيخ اليهود يمتلك سلطة كبيرة ويتمتع بامتيازات تضعه أحيانا فوق القانون العام ، غير أنه أيضاً أول ضحية للتغيرات السياسية ، وقد يتعرض لمواقف لايحسد عليها في فترات الأزمات الشديدة ، ومن ثم فأن الأقلية اليهودية تلتزم بتعويض خسائره المادية التي يتعرض لها أثناء تأدية مهامه .

وفيما يتعلق بشخصية شيخ اليهود لدى اليهود المغاربة تلك الاخبار الشفهية التي يتناقلها اليهود المغاربة من كبار السن ، والتي تقول أنه كان في خدمة الشيخ (صموئيل الباز) بمدينة الدار البيضاء في بداية القرن العشرين وقبل الحماية الفرنسية مجموعة من (المخازنية) يساعدونه لاستتباب الأمن في الملاح^(®) كما يستعمل كل ما في وسعه من حيل لمنع إسلام اليهود ، أو ليرد من أسلم منهم حديثاً ، وكان هؤلاء يعاملون بدون

^(*) تنسب الكلمات التي بين القوسين إلى اللغة العبرية .

الملاح هو الجيتو اليهودي في المغرب .

شفقة أو رحمة ، وقد كان حامى الأرامل واليتامى والفقراء من اليهود المغاربة .

ويسير (المعبد) اليهودى الذى يرأسه شيخ اليهود عادة اليهود المغاربة بواسطة مراسيم وقرارات ، وتتناول هذه المراسيم والقرارات جوانب كبيرة من حياة اليهود ، ولها صبغة الصلاحية الدائمة ، غير أنه يمكن أن تكون مؤقتة ، وفى هذه الحالة تكون صلاحيتها محدودة (١١) .

ثانيا - النظسام الأسسرى:

أ-السزواج:

يتم عقد الزواج طبقاً للتشريع الدينى اليهودى أولا ، ثم وفقا للصيغة الشعائرية ثانيا ، وهما يمثلان مظهرين لاحتفال شعائرى واحد ، يكرسان رسميا الاتحاد الشرعى والقانوني للزوجين .

ويتم الزواج بعد أن يقدم الخطيب لخطيبت بعض القطع النقدية ، أو أشياء ذات قيمة ، مثل الحلى المعدنية (الشبكة) ، ويبارك الزواج بالقدوش وهى (مباركات الفمر السبع) ، وبالصيغة الخاصة بذلك ، والتى تحددها العبارة التالية (ها أنت مباركة لى بهذا الضاتم طبقاً لشريعة موسى وإسرائيل) . ويصبح هذا الاتحاد قائما بالاتصال الزوجي ، والزواج وكذلك عقد يتضمن عددا من الإجراءات تحمى المصالح المالية الزوجة ، ويمكن أن يضتار الزوجان وعائلتاهما بين مُختلف أنظمة الزواج ، وهى الصداق أو النظام القشتالي .

Zafrani Haim: Op. Cit. pp. 125 - 126 (\)

^(*) سيرد شرحه بعد قليل

وتحدد الكتوبة (عقد الزواج) ، مبلغ المهر الشرعى ، الذى يضاف إليه المقدم وحصة الزوجة (المؤخر) إذا ما توفى الزوج أو حدث طلاق ، فإن مجموع المبلغ المسجل فى الكتوبة يعود إلى المرأة ، ويمكن حسب بنود الكتوبة ، وعلى ضوء كل الانظمة التقليدية أو القشتالية أن تضاف باتفاق مشترك بعض التغييرات العامة على شكل بنود تهدف إلى حماية أفضل لمصالح الزوجة ، ويحدث أن يحرر المعنيون بالأمر بالإضافة إلى عقد الزواج اليهودى (الكتوبة) عقدا يسمى بالصداق يقدمة الزوج لزوجته ، ويبرم أمام قضاء إسلامى مكون من قاضى وشاهدى عدل ، أو من هذين الأخرين وهذا النظام التقليدي هو التشريع المتبع على كل اليهود ، وهو يرتكز على التشريع التمودى القديم الذي تكيف مع الأعراف المحلية .

نظام الرواج القشتالى:

يعطى النظام القشتالى الذى جاء مع يهود الأندلس وضعا أفضل للمرأة والطفل داخل الأسرة ، وهو يختلف عن نظام الزواج التقليدى التلمودى ، فهو يعطى مساواة قانونية عند فسخ الزواج بسبب وفاة أحد الزوجين من جهة ، كما أنه يحرم تعدد الزوجات من جهة أخرى ، وتطبق القواعد التى تحكم الساواة فى الحقوق أثناء توزيع الإرث عند وفاة أحد الزوجين ، ويتم اللجوء إلى تصفية التركة ، وهى عملية معقدة وتتطلب تدخل السلطات الربية (الدينية) وذلك لحصر الأملاك والأموال فى نفس يوم الوفاة ، وإجراء القسمة طبقاً للأحكام والمراسيم القشتالية .

السزواج الأحادي والثنائي وتعدد الزوجات:

يسمح التشريع التلمودي بتعدد الزوجات في حدود معينة ، غير أن عائلة الزوجة كانت دائما تعمل للحصول على ضمانات تمنع الزوج من التزوج

بامرأة ثانية ، وكثيراً ما كانوا يكتبون فى الكتوبة البند الذى يمنع الزوج من التزوج من إمرأة ثانية ، مالم يحصل على موافقة سابقة من زوجته الأولى . وحقيقة الأمر أن تعدد الزوجات كان مقصورا على حالات معينة مثل كون الزوجة الأولى عاقرا ، أو عندما تدعو الضرورة إلى إحترام الوصية الخاصة (الليفرا) ، وهى التزام يفرضه الدين اليهودى على كل أخ توفى أخوه بحيث تتزمه بتزويج الأرملة التى لم تنجب من أخيه المتوفى حتى يضمن لهذا الأخير دوام النسل .

وقد جعلت المراسيم القشتالية من البند المانع التعدد بندا إجباريا ، وأصبح هذا التشريع سارى المفعول ، فاختفى نظام تعدد الزوجات ، غير أن التشريع عمل بعد لمعارضة اليهود المغاربة الأصليين ، الذين ظلوا أوفياء النظام التقليدى . وصدر تشريع جديد يسمح باتخاذ زوجة ثانية فى حالة عدم إنجاب ولد ذكر . وقد أدت معارضة الأحبار تجاه تعدد الزوجات إلى تدخل السلطات الحكومية بإيعاز من بعض الأعيان اليهود ذوى النفوذ ، الذين اتهموا الأحبار بانتهاك حرمة التشريع التلمودى ، فصدر مرسوم من السلطات يسمح لليهود بأن يتزوج أكثر من زوجة . وقد هددت الزوجات السلطات يتنافر قرواجهن بالخروج عن الديانة اليهودية . وبعد فترة من الخلافات بين الفريقين المؤيد المتعدد والمنادى بأحادية الزوجات ، صدر من الخلافات بين الفريقين المؤيد المتعدد والمنادى بأحادية الزوجات ، صدر الشريع يحدد الظروف التي تسمح للزوج بالزواج بزوجة أخرى وحددت في

١ - في حالة عقم الزوجة الأولى ،

٢ - ضمان ممارسة زواج السلفة (*)

 ^(*) زراع السلقة: إذا مات زرج عن زرجته دون أن ينجب أطفالا ، فإن أخاه الشقيق أو أخاه من أبيه يتزرج ولا تحل لغيره مادام حيا إلا إذا تبرأ منها .

 ٣ - إذا وجد الزوج بعيداً عن زوجته ، وكان يصعب عليه الاتصال بها لأسباب قاهرة .

 إذا كانت الزوجة الأولى مريضة بما يصعب معه إقامة علاقات زوجية طبيعية .

غير أن الملاحظ الأن أن اليهود المغاربة لا يتزوجون بأكثر من زوجة واحدة ، ويرجع ذلك إلى اعتبارات اقتصادية من جانب ، وإلى احتكاكهم بالحضارة الأوروبية من جانب آخر .

وإذا كان الحديث هنا بصدد الزواج داخل الأقلية اليهودية المغربية فإن الباحث قد لاحظ في بعض المدن الكبرى مثل الدار البيضاء أن بعض الأسر المسلمة لا تمانع على الإطلاق في أن يتزوج أحد أبنائها بفتاة يهودية ، وإن كانت معظم هذه الأسر تفضل أن تعلن الفتاة اليهودية إسلامها قبل الزواج . وفي حالة بقائها على ديانتها اليهودية ، فإنها أيضاً لاتجد نوعا من القطيعة من أسرة الزوج المسلم ، فقط يؤكدون على أهمية أن ينشأ الأبناء على الدين الإسلامي . كما لاحظ الباحث أن بعض الأسر المسلمة أيضاً لا تمانع في أن يتزوج يهودي أعلن إسلامه بإحدى بنات هذه الأسرة للمسلمة . وقد ناقش الباحث هذا الأمر وكانت الإجابة إذا كان الإسلام يبيح ذلك فكيف نحرمه نحن ؟

ويختلف معدل سن الزواج بين الشباب اليهودى المغربي ، فقد كان سن الزواج بين اليهود الذين يعملون بالزراعة هو ثمانية عشر عاماً ، ولكن الأمر يختلف داخل المدن الكبرى حيث يلاحظ إرتفاع سن الزواج بين الشباب

^(**) لقاء مع د . ضريف محمد بمنزله بالمدينة القديمة - بالدار البيضاء يوم ١٩٩٠/١/٠٠ .

اليهودى المغربي ، وخاصة بين أصحاب المهن المتخصصة كالأطباء والمحامين والصيادلة .

/احتفالات السزواج:

وفيما يتعلق باحتفالات وطقوس الزواج فإنها تبدأ احتفالات الزواج في السبت الثانى ليوم الأربعاء ، ويسمى السبت الثانى ليوم الأربعاء ، ويسمى هذا السبت بسبت (الرشيم) أى سبت الإشهار ، ويعين الخطيب أسماء رفاقه وأصدقائه .

وفى الخميس التالى يبدأ الاحتفال بكسر بيضة على رأس الخطيبة ، حيث يسيل السائل على شعرها المسدل ، وتبلل الحاضرات أيديهن واحدة بعد الأضرى في إناء من الحناء ، ويضعن الحناء بعد ذلك على رأس العروس، حيث يشد الشعر ، فيما بعد ، بقماش من القطن الذي يجب الاحتفاظ به إلى يوم الثلاثاء ، وهو يوم أستحمام العروس ، ووضعها للحناء على يديها وقدميها ، ثم يكون يوم السبت ويسمى (أيلان) ، وهو يوم يتمين بإجماع العروسين وأصدقائهم من الذين لم يسبق لهم الزواج ويتم في يوم الاثنين التالى تحرير عقد الزواج (الكتوبة) . تشمل الكتوبة عقد النكاح الذي يسلمه الخطيب بيده لخطيبته ، ويحتفظ به والد العروس وتنورة محلية من يسلمه الخطيب بيده لخطيبته ، ويحتفظ به والد العروس وتنورة محلية من نفس اللون ومزخرفة بأزرار ذهبية وصدار مخملي وأخضر مزين باشارات نفس اللون ومزخرفة بأزرار ذهبية وصدار مخملي وأخضر مزين باشارات بالذهب وأكمام واسعة من الحرير المطرز ، وأكليل مثقل بالجواهر ، وقطع بالذهب عند الأغنياء أو تقليد لهذه المجوهرات عند الفقراء . لكن دائماً يلاحظ أن هذه الأشياء ليست بالضرورة ملكا للعروس ، لكنها يمكن أن تقترضها من جيرانها أو أصدقائها ، وتضع العروس وشاحا من الحرير يشد الشعر ، من جيرانها أو أصدقائها ، وتضع العروس وشاحا من الحرير يشد الشعر ، من جيرانها أو أصدقائها ، وتضع العروس وشاحا من الحرير يشد الشعر ،

وخمارا من الحرير الأبيض أو الأخضر يغطى بحجاب شفاف أبيض يدلى على الوجه ،

وتجدد (الكتوبة) على قطعة جديدة من الجلد يزخرفها صانع يهودي موهوب ، وهي صورة من صور الفن اليهودي ، ويقرأها أحد رجال الدين أو أحد كبار السن من أسرة العروس علائية ، ويتلو أحد رجال الدين البركات السبع ، ويشرب العريس الخمر المبارك ، ويقدم للعروس كأسه لتشرب منه أيضاً ، ثم يقوم بكسر الكاس من أجل تذكير اليهود المتواجدين بخراب هيكل سليمان ، وبعد ذلك تحمل العروس في موكب إلى مسكنها الجديد لتقضي فيه لبلتها الأولى ، ويطلق عليها لبلة الراحة ، ويصبوم العريس ولا يقطر الا في المساء ، حيث يتناول وجية شعائرية بتقاسمها مع زوجته ويعتبر الصبياح الأول بوما هاماً في حياة الزوجين ، وذلك بعد أن يتأكد الزوج من عندرية زوجته وفي هذا الصباح يتلقى الزوجان الهدايا من الأقارب والأصدقاء ، وتستمر مواسم الزواج ، وهي دائما مصحوبة بالاحتفالات في الأيام التالية (سبت العروس) ، ونهار الربطة ، وفيه يشد الرجل بالحزام المضمة * ويطأ قدمها ، ويوم الأربعاء (نهار الحوت) وهو اليوم السابع للزواج يمثل يوم الخروج الأول للعريس حيث يذهب إلى الحدائق المجاورة بعد صلاة الصياح ، مع حوقة من فتيان الشرف وعائلته وأصدقائه ، ويعتبر مساء هذا اليوم له دلالة كبرى إذ تقدم فيه للعروسين سمكتان ، ومن ينتهي منهما قبل الآخر من تقطيع سمكته هو الذي يفرض إرادته في تدبير شئون المنزل. ولكن هذا الاختيار لا يخلق من بعض التحايل مراعاة للمساسيات المشروعة لكل واحد من الزوجين . وفي مساء هذا اليوم تنتهي مراسم الزواج ونهاية

^{*} المضمة : لقط في اللهجة العامية المغربية بعنى الحزام .

فترة الاحتفالات التى رافقته ثم يعلن العروسان قبولهما للشروط المسجلة في الكتوبة .

ويحدد مقدار الكتوبة حسب وثيقة دينية يهودية صدرت في عام ١٤٩٧ بمقدار عشرين أوقية من الفضة على الأقل علاوة على المهر الشرعى ، وليس بهذا القدر حد أقصى وهو يزيد تبعا لشروة العريس ، وما تشترطه العروس وعائلتها ، ويكون احتفال تحرير الكتوبة مصحوبا باللابيحة ، وتقدم غالبا البقرة التقليدية في موكب كبير داخل صحن الدار وتكون مزينة بالاشرطة والورود ، وتذبح حسب الشريعة اليهودية ، ويقدم لحمها بعد طهيه في عدد من الأواني للضبوف .

ويتم حمام العروس الذي يمثل الشعيرة الرئيسية للطهارة يوم الثلاثاء بعد الظهر، وكان أيضاً الاستحمام بعد ذلك في صهريج الجماعة المخصص لهذا النوع من الاغتسال في الملاح والذي لم يعد قائماً الآن في المغرب.

وتفتح مراسم احتفال الزواج في يوم الأربعاء بالبركات السبع ، وتلاوة عقد النكاح جهريا ، وفي هذا اليوم تلتحق الزوجة ببيت الزوجية ، ولكي لا يكون الزواج لاغيا لابد أن يتم الاحتفال بحضور عشرة من البالغين يشترط حضورهم عقد الزواج ، وهو نفس العدد اللازم لصلاة الجماعة ويلتزم أن يكون بينهم أحد رجال الدين اليهودي أو أحد أعضاء مجلس الطائفة ، وإذا تزوج الرجل بحضور شاهدين فقط تغرض عليه غرامة يترك تقديرها لشيخ الطائفة ، وإذا تزوج الرجل بحضور شاهدين فقط تغرض عليه غرامة يترك تقديرها إلى أن تقديرها الشيخ الطائفة ، والحاخام الأكبر والقضاة ، ويسجن أياما إلى أن يرافع على الإدلاء بعقد الطلاق للزوجة ، وإذا وافق والد الفتاة على تزويج ابنته له فإن عليه على الأقل القيام بإجراءات الطلاق الشرعي ، قبل زواجه

من جديد مراعيا احترامه الشرع ، وتتخذ إجراءات كذلك ضد الشاهدين ، ولم تتوقف المحاكم الربيبة في المغرب عن إدانة هذا النوع من الزواج .

وبعد حمام التطهير (طبلية) يرتدى العريس ملابس الاحتفال ، وهي لباس محلى يتكون من سروال عريض مطرزة ومزينة بأزرار من الحرير ، وبجلس محلى يتكون من سروال عريض مطرزة ومزينة بأزرار من الحرير ، وبجلس المعروس على كرسى الزوجية ويسمى (تالامون) وهي مشتقة من الأسبانية المعروس على كرسى الزوجية ويسمى (تالامون) وهي مشتقة من الأسبانية الامروس معطرة ومزينة بالذهب والأحجار الكريمة ، متألقة في كسوتها ، ويطلق على هذا اللباس الفاخر للعروس (الكسوة الكبيرة) ، والتي تتكون ويطلق على هذا اللباس الفاخر العروس (الكسوة الكبيرة) ، والتي تتكون قطعها من صدرية مخملية مطرزة بالذهب والباحث عند زيارته للمغرب قد ألتقى ببعض اليهود المغاربة في مدينة أجادير بحديقة الطيور (") ، واستفسر منهم عن احتفالات الزواج التقليدية هذه ، فأخبروه بأن هذه المراسيم الاحتفالية لايقبل عليها الشباب الأن لأنها مكلفة ولا تتناسب مع التطور الاجتماعي الذي حدث الشباب اليهودي المغربي ، وأوضحوا أنه يكتفي بعقد الكتوية وفقاً للشريعة اليهودية الربابية ، وأن العروسين يقضيان بعد ذلك بعض أيام في أحد الفنادق أو يسافران الخارج ، وخاصة فرنسا أو أسبانيا .

وتحدث أحد هؤلاء الشباب وهو يعمل مدرسا بالمدرسة الاسرائيلية بالمدرسة الاسرائيلية بالمدينة أن احتفالات الزواج التقليدية تكاد تندثر في المغرب سواء بين المسلمين أو اليهود ، وذلك نتيجة التغيرات الاجتماعية والثقافية والاقتصادية التي جعلت الشباب ينفر من مثل هذه الاحتفالات المكلفة .

^(*) يعمل مدرسا بالمرسة الإسرائيلية بأجادير ورفض ذكر اسمه ، هذا وقد زار الباحث مدينة أجادير في أفقترة من 4/١٦ إلى ١٩٨٠/٩/١٩ .

ثالثا - الطللق:

أما عن الطلاق عند اليهود المغاربة فهو غير مرغوب فيه وقد ظلت محاولات الحاخامات عبر العصور تعمل على الحد من ممارسة هذا الحق الخاص بالزواج ، والذي يعطيه له بوضوح التشريم الرببي اليهودي .

وتتحصر الأسباب التي تؤدي إلى الطلاق في التالي :

- ١ الزنا حيث تصبح المرأة محرمة على زوجها الذى عليه أن يسلمها عقد الطلاق (كيت) وتصبح محرمة كذلك على العاشق الذى تقرض عليه غيرامة ، بالإضافة إلى أنه يصبح معرضا إلى النبذ من الديانة اليهودية إذا ما إتصل بها من جديد .
- ٢ الامتناع عن المعاشرة وهو السبب الثانى للطلاق ، وله عدة مظاهر منها رفض الزوجة للعلاقة الجنسية أو مغادرتها لبيت الزوجة ، وإذا كان الزوج هو المتهم برفض المعاشرة فإن السلطة الشرعية تقضى لغير صالحه بالطلاق ، ويجب عليه أن يسلمها عقد الطلاق وأن يؤدى مجموع ما عليه من حقوق حسب اتفاقات (الكتوبة) (وعقد النكاح) .
- ٣ إذا كانت الزوجة عاقرا يكون للزوج الحق فى طلاقها ، وكذلك من حق الزوجة أن تطلب الطلاق فى حالة إصابة الزوج بعجز جنسى .
- ٤ إذا أعتنق الزوج أو الزوجة الدين الإسلامي ، فإن الطرف الذي أعتنق الإسلام يعتبر ميتا بالنسبة لأسرته ، ومن حق الطرف الآخر أن يتزوج دون أن تكون عليه أي التزامات مادية أو أدبية للطرف الذي إرتد عن الدانة المهودية(١) .

Zafrani Haim : op. cit. pp. 91 - 93 (1)

رابعسا - الميسلاد:

تتيح مناسبات الولادة والختان والفطام عند اليهود المغاربة فرصة لإقامة احتفالات تشارك فيها الأسر اليهودية الأخرى ، وتعد هذه الاحتفالات مناسبة توفيقية حيث يلتقى السحر بالدين ، وخاصة عندما يتعلق الأمر ببعض التقاليد والشعائر ذات الطابع المغربي والمشترك بين المسلمين واليهود المغاربة(١).

والولد في المجتمع المغربي مرغوب فيه، ومن حسن الحظ عند اليهودي المغربي إذا ولد له طفل ذكر ، فإن ذلك يملأ حياة الأسرة بهجة وفرحاً ، ويدعي الأصدقاء والجيران يهود ومسلمين للاحتفالات ، ويقرأ جزء من الكتاب باللغة العبرية ، ويعلق على سرير المولود كيس صغير به نوع من العطر والزعتر ، وتقضى الأسرة ليلة الميلاد في ترديد الأناشيد ، ويبدأ عند منتصف الليل غلق جميع أبواب المنزل ، ويستمر كل ذلك لمدة أسبوع مع ممارسة بعض أنواع الكتابات السحرية والتعاويذ والأحجبة التي تحفظ الطفل المولود ، ثم يتم ختان الطفل في اليوم السابع ، ويقوم الأب بخدش حوائط الحجرة بالسيف من جميع الجوانب للقضاء وإبعاد الأرواح الشريرة، وبعد ذلك يرش الطفل بالملح ، ويوضع أسفل وسادة الأم لحمايتها من المشيطان ، وتبدل السكين التي رش بها الملح ، والتي سبق وأن ختن بها الطفل بحدوة حصان توضع أسفل المولود ويوضع البخور على الجوانب الأربعة من المنزل(٢) .

op. cit, p. 48

Chouraqui Andre: Between East and west, a History of the jews of(r) North Africa, jewish Publication Socity of America. Philadephia 1986.

وعندما يكون المواود بنتا فإنها تستقبل عادة بفتور وتتم التهاني بعبارة المباركة سعيدة .

وإذا عسرت الولادة ، يبدأ الرجال فى ترتيل الأدعية والصلوات ، وإذا طالت الآلام فإنهم يتوسلون لتخفيفها بترتيل (العقيدة) وهى قصيدة ترتل فى الفترات الشديدة ورأس السنة ويوم الغفران (١٠) .

خامسا - الوفساة:

عندما تأتى ساعة خروج (الروح) يعترف المحتضر بآثامه شفهيا (تمتمة على الشفاة) أو في قلبه ، دون حضور النساء والأطفال ، وبعدها يودع الحاضرون المحتضر ثم يبوح بآخر الرغبات ، ويبارك الأطفال ، وبعد أن يغسلوا يديه ينطق بالدعاء للتداول وينطق بالشهادة (إلا له الخالد حق وبور أنه حق ، وموسى نبيه حق ، وأقوال الحكماء حق تبارك عزة الله وملكوته أبد الأبدين) .

ويعتبر المحتضر حيا في كل الأحوال ، ويسهر الأحبار في انتظار لحظة التي النفس الأخير فهم أصحاب خبرة وتجربة ، وهم الذين يقرون اللحظة التي ينبغي أن ينطق فيها بالشهادة (اسمع يا اسرائيل الضالد ربنا لا إله إلا (٢) .

ويغلق الولد البكر عينى أبيه المتوفى . ثم يجرد الميت من ملابسه ويوضع مريانا على الأرض ويفطى بإزار ، وتغطى المرايا إذا كانت موجودة أو تقلب

Zafrani Hain: op. cit, p. 50

⁽Y) توجد عبارات عديدة في العهد القديم تدل على أن اليهود. قد تصوروا الموت ضريا من العودة إلى الأسلاف والانفسام اليهم ، بم أصبحت فكرة البعث بعد ذلك فكرة أساسية لصبيقة بفكرة الموت راجم د . عبد الوفاب محمد المسيري وسين حسين . مرجم سابق ، ص م ٣٨٥ .

فقط ، وتتلى صلوات التوبة والمغفرة بينما يكون بعض الأهبار يحضرون مراسيم الدفن ، أما الآخرين القائمين حوله يبقون بجانب الميت في دائرة ضيقة ، ابتداء من اللحظة التي أسلم فيها الروح ، إلى أن يوارى في اللحد ، ويرددون بعض الأدعية بهدف إبعاد الأرواح الشريرة التي تطوف حول الجثة .

وتعد المقبرة مكانا مقدسا ، وتحمل تسمية تضاد تفاؤية هي (بيت هاحاييم) أي (بيت الأحياء) ويخصص مقابر أخرى لرجال الدين وصفوة اليهود المغاربة ، كما تخصص مقبرة أخرى المنبوذين والمنتحرين والعاهرات، ويدفن المنبوذ على عجل دون أدنى أحتفال .

وتوضع جثة الرجل بعد تغسيله في كفن مغطى بأزار أسود أو جلباب كان يلبسه المتوفى ويحمله الحاخامون فوق أكتافهم إلى المقبرة ، وتكون رأسه في المقدمة عند خروجه من المنزل ويتبعه الأقارب والأصدقاء ، وكل شخص يهودى يشاهد النعش عليه أن يسير خلفه . ولا يسمح بمصاحبة النساء لموكب الجنازة حيث يعتقد اليهود أن ملاك الموت يحب مصاحبة النساء لموكب الجنازة ومن ثم يغرى الرجال بالنظر ناحيته .

وتقدم أسرة المتوفى بعد العودة إلى المنزل أول وجبة من البيض النبىء والزيتون الأسود ، يتناولها كل الصاضرين وهم يبكون ويتبادلون العزاء ، ويتخلل ذلك نواح النساء ، وتتلقى أسرة المتوفى من الرجال التعازى بالعبارات التالية (العلى القدير سيعزيكم من بين كل الذين يحملون عزاء مهيونى أورشليم وهذا نصيبكم وفى أرض أورشليم تعزون) .

⁽١) د . قاسم عبده قاسم : اليهود في مصر من الفتح العربي حتى الفزو العثماني ، دار الفكر والدراسات القاهرة ، ١٩٨٧ ، مر. ٢ ,

⁽٢) بنيامين التطيلي : رحلة بينامين ، ترجمة عزرا حداد بغداد ، ١٣٨٤هـ ، ملحق ١ ، ص ١٩٢ .

وبتنقسم فترة الحداد إلى ثلاث مراحل متتالية ، تدوم المرحلة الأولى سبعة أيام ، والثانية ثلاثين يوما ، والثالثة سبعة أو تسعة أو أحد شهرا حسب العادة الجارى بها العمل لدى الأسرة أو حسب الانتماء الاجتماعي أو مكانة للتوفي .

والحداد الأكبر هو الأيام السبعة الأولى التى تلى الوفاة ، وهى فترة من الانعزال تتميز بعدد كبير من المحرمات والمحظورات وتمنع ممارسة أعمال المهن التجارية أو اليدوية والاغتسال وانتعال الأحذية فتترك الأرجل حافية أو تتعل بحذاء قماشى ، كما تحرم العلاقات الجنسية ولا يؤكل اللحم ولا تشرب الخمر .

ويجلس كل من يحمل الحداد في الزاوية اليسرى لغرفة الميت على فراش أو سبجاد على الأرض ، ويطبق على رأسه قب جلبابه الأسود ، بل لا ينبغى له أن يتبادل كلمات التحية مع الزائرين ، ولا يتلفظ حتى بكلمة (شلوم) (سلام) ، ولا يجوز له أن يقص شعر لحيته أو رأسه أو أن يغادر البيت أبدا إلى البيعة يوم السبت أو إلى المقبرة .

وتعتبر الزيارات إلى المقبرة أثناء الأيام السبعة التى تلى الوفاة عوف من الأعراف التى أخذها اليهود من المغاربة المسلمون ، وقد اكتسب هذا العرف قوة القانون ويطبقة اليهود المغاربة حرفيا ، كما هو الشأن بالنسبة لجيرانهم المسلمين ويوزع اليهود فيه الصدقات مثل المسلمين .

وتقام في اليوم التالي بعد زيارة المقبرة مراسم اختتام فترة الحداد السبعة والتي تصحب بطقوس الطهارة (اغتسال واستحمام شعائري)(١).

Zafram, Haim: op. cit, pp. 95 - 18 (1)

سادسيا - الميلايسيس:

الملابس التقليدية اليهود المغاربة هي نفس الملابس التقليدية التي يرتديها المسلمون المغاربة سواء العرب أو الأمازيغ (البرير) ولكنها تختلف في اللون فجلباب اليهودي أسود ، وكذلك طربوشه يتميز بلونه الأسود وبقصره وضيقه ، ونجده دائا على مؤخرة الرأس ، وذلك عكس المسلم العربي الذي عادة بكون أون طربوشه أحمر اللون .

وملابس اليهودي المغربي التقليدية تتكون من :

- الجلباب وهو الرداء الخارجي ويمتاز بغطاء للرأس متصل به ما يسمى
 قب والجلباب لونه أسود.
- ٢ كسوة المحصور وهو نوع من (الصديرى البلدي) ويسمى أيضا البديلية .
 - ٣ قميص من الكتان بدلاً من الفائلة .
- ٤ وقد يلبس الرجل فوق كتفه الجلباب الممنوع من المعوف أو القصب والحرير (السلهام) في المناسبات والأعياد والسلهام نوع من العباءة ليس له كم .
 - ه السروال ويشبه السروال الإسكندري .
 - ٦ طربوش أسود يتسم بالقصر والضيق .

أما ملابس المرأة اليهودية فهي لاتختلف عن ملابس النساء المسلمات إلا أن المرأة المسلمة تضع نوعاً من العصبابة أو المنديل على رأسها ، واليهودية تضع هذا المنديل أو العصابة على كتفيها مثل (الشال) .

أما عن الجسد فنجد الملابس هي:

- ١ التمتيمة وهي نوع من القميص النسائي يصنع من الحرير.
 - ٢ السروال ويصل إلى الركبة .
 - ٣ القفطان وهو نوع من الفستان يصنع من البروكاز .
 - ٤ الضمة وهو (حزام) يصنع من الذهب أو الفضية أو الحرير.
 - ه الجلباب ويلبس فوق القفطان وبمتاز بفتحة في الصدر.
- ٦ الشربيل وهو نوع من البلغة ، مطرز يطريقة تسمى الطرز الصقلي .
 - ٧ الطفاشير وهي الجوارب(١),

ولعل دراسة الزى التقليدى المفربى ، يوضح أن التشابه فى الزى بين اليهود المغاربة والمسلمين المغاربة يؤكد التسامح بين الأكثرية والأقلية ، وتكيف الأقلية اليهودية مع الخصوصية الثقافية العامة للشعب المغربى رغم احتفاظهم بخصوصيتهم الثقافية الخاصة بهم .

سابعا - الأعيساد:

العيد الأول عند اليهود المغاربة هو (عيد القصح) والثانى هو العيد المسمى (أسابيع شفعوت) ، ويرى اليهود أنه يصادف التاريخ الذي كان فترة نزول التوراة على طور سيناء ، والثالث هو عيد (سكوت) (الخيام) وتخلد هذه الأعياد الفصول الثالاثة : الربيع والصيف والخريف ، كما تخلد ثلاث فترات رئيسية في التقويم الزراعي ، وقد أصبح لهذه الأعياد دلائل دينة بون أن تنسى ما كانت تخلده من مناسبات تاريخية .

يضاف إلى ذلك البعد الفلكلوري الذي اصطبغت به حيث يبرز العرف

⁽١) حسن محمد ُ جزهر رآخرون : المغرب ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٧٠ ، مس من ٢١ – ١٤٠ .

المحلى المغربي ، والمتخيل الاجتماعي ليهود المغرب ، وخصوصية المكان وهي جميعا قد ميزت هذه الأعياد الثلاثة بطابع خاص سوف يتم التعرض هنا لأهمها .

- عيد الفصيح:

يحتفل بذكرى القصح اليهودى فى يومى ١٤، ٢٢ أبريل أى مدة ثمانية أيام ، ويعد لهذا العيد عند اليهود المغاربة قبل موعد هذا العيد بقترة طويلة فهو يبدأ إعداده منذ الصيف عند جمع القمح الخاص بصنع الفطائر والذى يجمع جمعا مراقبا خاصة ويحفظ بعناية بعيدا عن الرطوبة ويكثف هذا الإعداد عندما يتبقى الفصح حوالى ثلاثين يوما ويعد صنع الفطائر (الرغايف) كما تسمى باللغة المتداولة - فى حد ذاته عملية معقدة إذ تفحص النساء والأطفال القمح حبة حبة فى الغربال ، وتنظف المطحنة والفرن حسب الطريقة الدينية ، كما يفتح للماء فى غروب الشمس ، ويحفظ فى أوانى فارية مغطاة بنسيج دقيق ويراقب العجين مراقبة دقيقة ، ثم تنضج الفطائر مباشرة قبل أن تظهر عليها أى علامات التخمر .

ويلزم التقيد تقيدا شديداً من جهة أخرى ، بعدد هائل من القواعد والأوامر التى حددتها الشريعة اليهودية ، وكذلك الأعراف والعادات اليهودية المغربية ، فالجدران مطلية والأبواب والنوافذ مفسولة ، وأدوات المطبخ مطهرة في النار أو الماء الساخن ، ويمر الكل بدقة شديدة حسب شريعة الطهارة (الكشير) في لفة يهود المغرب ، قبل حلول الفصح الذي يستقبل بلباس جديد في اللحظة الاحتفائية من الليلة الأولى(۱) .

وتعتبر الليلة الأولى لعيد القصيم ليلة (السدر) هي الفترة المهمة واللحظة

Zafram, Haim; op. cit, pp. 224-228

الطقوسية المفضلة ، والتي تكرس تبعاً لتقليد خاص وهو إحياء ذكرى حدث رئيسى في التاريخ اليهودى ، وهو خروجهم من مصر ، وتحرير اليهود من طغيان الفرعون . ويتم ذلك الاحتفال بقراءة (الهكدة) أى قصة خروجهم من مصر ، ثم قراءة (السير) وهو مجموع الأربعة عشر طقسا المتعلقة بليلة الفصح ، وترتب حسب تقليد صيغ في أعراف الشريعة اليهودية . وتكون قراءة (الهكدة) الطقس الخامس منها ، وهو الذي يهيمن على معظم الاحتفال .

ويبدأ نص الهكدة كالتالى: مسرعون خرجنا من مصر (وقد جرت العادة أثناء هذه الجملة بإدارة طبق السدر على رؤوس الحاضرين بعد أن يضعوا فيه وضعا خاصا الفطير والعشب المر وعظم خروف ويمثلون مشهد الخروج السريع من مصر ، حيث يغادر الرجال دورهم وعلى أكتافهم عصا ربطت بأخرها صرة ، ثم يصيحون (هكذا خرج أجدادنا من مصر)(١).

وجرت العادة فى المغرب أن يقوم اليهود أثناء الشعيرة الرابعة والتى يشق فيها إحدى الفطائر الثلاث الموجودة على طبق السدر أن يتلى بالعربية دون غيرها النص التالى الذى يصف أنغلاق مياه البحر الأحمر وهو:

(هكذا خلق الله البحر اثنى عشر مسلكا ، عندما خرج أجدادنا من مصر تحت قيادة موسى نسل إبراهام ، عندما أنقذهم وخلصهم من الأعمال الشاقة وحررهم ، وهكذا سينقذنا ويخلصنا من النقى حبا في إسمه الجلل). وينهى تلاوة هذا النص بالقرة التالية :

(العام المستقبل موعدنا بالقدس)^(۲).

⁽١) د . حسن خالفا : أبحاث في الفكر اليهردي . دار القلم ، بمشق ، ١٩٧٨ ، ص ص ٢٠٥ – ١٠٩ .

Ibid . p. 48

وقد بذل الأحبار اليهود في المغرب جهدا لتبنى هذا الاحتفال ، والذي يتضح فيه التعاليم التلمودية بجانب النصوص التوراتية ، الذي احتفظ به اليهود المغاربة ونقلوه معهم إلى أماكنهم الجديدة في فرنسا وكندا وأمريكا الجنوبية (١) ، بل لقد أصبح عيداً وطنيا لليهود الأشكناز داخل اسرائيل .

ب: عيد الحسط (البوريم):

يخلد هذا الاحتفال في اليوم الرابع عشرين من شهر مارس ، واقعة جاء ذكرها في التوراة في سعفر استير ، وهي قصعة الملكة استير زوجة اسوريوس ، وأبيها مردخاي اللذين أنقذا اليهود من مؤامرة دبرها هامان مشير الملك ، قبل خمسة وعشرين قرنا^(۲) .

وتفتتح الاحتفالات بهذا العيد في يوم السبت السابق عليه ، وهو يوم السبت المسمى (شبت ذخور) أي سبت الذكرى بطقس خاص يتلى فيه قصيدة لشاعر أندلسي عاش في العصر الوسيط ، وهي قطعة من الشعر الحماسي جرت العادة على أن تقرأها الأقلية اليهودية المغربية في صلاة الصباح في لغتها العبرية أو باللغة العربية ، وتبدأ بتعظيم إله اليهود الذي خلصهم من كل مفتر عليهم ، وتصدى لأعدائهم وقطعهم أربا

وقد أصبح لأعياد (البوريم) دلالة خاصة عند اليهود المغاربة ، فقد عرفت مدينة طنجة احتفالا خاصاً عند اليهود المقيمين بها يسمى بوريم (Las Bouhas) وذلك في ٢١ أغسطس من كل سنة ، وهي مناسبة تذكر بنجاة اليهود في ذلك اليهم من عام ١٨٤٤ من القصف الذي صبه الأسطول

Ibid. p. 245 (\)

 ⁽٢) اكتاب المقدس، المهد القديم، سفر استير، جمعية التوراة البريطانية والاجنبية بدون تاريخ من من
 ٧٧٨ ، ٧٧٧ .

الفرنسى على مدينة طنجة ، ويحتفل كذلك يهود مكناس ببوريم (المعكاز) الذي شهد عام ١٨٦٢ هزيمة عدو اليهود الثائر الجيلاني المعكاز ، وتحتفل كذلك يهود الدار البيضاء ببوريم هتلر . كما يحتفل كل اليهود المغاربة ببوريم أدوم والذي يخلد وقائع الحرب الإسبانية الجزائرية في بداية القرن السادس عشر وانهزام الإمبراطور شارل (Charles Quinl) . وغرق أسطوله في عرض البحر ويقول اليهود أنه كان ينوي إبادتهم بعد انتصاره .

ثامنا - العلاقيات الاجتماعية بين اليهود والمسلمون المغاربة:

درج الكتاب الصبهأينة والمتأثرون بهم على المبالغة في تصبوير ألوان الاضطهاد التي تعرض لها اليهود في مختلف أقطار العالم وعلى مدى التاريخ فتجاهلوا الازدهار الذي شهدته الأقليات اليهودية في البلاد العربية خلال العصور الوسطى ، وحتى بعد قيام الدولة الاسرائيلية في فلسطين .

وسوف يتم التعرض لطبيعة العلاقات بين يهود المغرب والمسلمين المغاربة، حيث كان المغرب من أهم المناطق التي لجنا اليها اليهود الفارون من وجه الاضطهاد في أوروبا . وقد نتج عن ذلك أن بلغ عدد اليهود في المغرب حوالي ٢٢٥ ألف نسمة من جملة نصف مليون نسمة موزعين على أقطار المغرب العربي منهم ١٤٠ ألف نسمة في الجزائر و١٠٠ ألف نسمة في تهنس (()).

واليهود المفاربة داخل المجتمع المغربي مواطنون لهم كل حقوق المواطنة ، وكانوا وم إزالوا يمثلون جزءا من نسبيج المجتمع المغربي . ولم يفرض المجتمع المغربي قبودا عليهم في مجال العمل والحرف والتجارة والإقامة

⁽١) د . شكري النجار : المغرب العربي التعايش التاريخي بين العرب واليهود ، مرجع سابق ، ص ١٠٠ .

حتى أن الملاح الذى كان يسكنه اليهود المغاربة فى الماضى كان اختيارا يهوديا وليس مفروضا عليهم ، والذى يدل على ذلك سكنى أسر يهودية متعددة حتى وقتنا الحاضر داخل بنايات متعددة الشقق يسكن معها المغربى المسلم سواء كان من العرب أو البرير(١).

وفي هذا المجال يحضرنا قول العالم اليهودي ابراهام هكان^(٢).

(كان اليهودى في المغرب يشعر بالكفاية والأمن والطمأنينة دون أن يحتاج إلى منهر شخصيته في سكان فلسطين وأراضيها ، في هذا الوطن كان اليهودى يشعر أنه ينزل في وطنه ويقيم بين أهله ، لقد كان آمنا مطمئنا ومندمجا في هذا المجتمع ومتفائلاً بمستقبله ، ومنذ الحكم العربي الإسلامي في المغرب أنجز اليهود المغاربة انجازات علمية واجتماعية هامة) .

وبالرغم من هذه الحقائق والشواهد التى تدل على التفاعل الاجتماعي بين اليهود المسلمين المغاربة إلا أن الصبهيونية تزعم أن يهود المغرب عانوا من الاضطهاد ومن الفقر ، وفرضت عليهم الإقامة الجبرية ، ومورس عليهم أنواع القمع السياسي ، وأرغموا على السير حفاة الرجلين منكسى الرأس ، وكلما قابلوا مسلما تحتم عليهم الانصراف عن الطريق ، وكان المسلم يعرضهم للإهانات والضرب (٣) .

وواقع الأمر أن جميع الكتاب الصهاينة الذين يصفون أحوال يهود الثغرب وعلاقاتهم بالمجتمع المغربي ، هم من اليهود الأشكناز الذين هاجروا

⁽١) د ، صلاح العقاد : الغرب العربي ، مرجع سابق ، ص ص ٢٨٥ - ٥٢ ،

⁽٢) ابراهام هلكن: الانصبهار العظيم تعريب الياس كوسا ، حيفا ، ص ٢٠ ،

⁽٣) أنظر : س كير شنبارم : التاريخ اليهودى فى العصر الحديث وهو الكتاب الذي يدرس فى الصغوف العليا المدارس الثانوية بأسرائيل .

من أوروبا وأمريكا ، ولم يعيشوا فى المغرب . ذلك لأن يهود المغرب لايسمع لهم بالتحدث عن حياتهم فى إسرائيل لأن جميع وسائل الإعلام والنشر بها بأيدى اليهود الأشكناز .

ولعل أبلغ رد على تلك المزاعم ، وتوضيح مدى التفاعل الايجابي بين الأقلية اليهودية المغربية والمجتمع المغربي ما كتبه أحد الكتاب اليهود في صحيفة يهودية (أ) ، والذي فند هذه المزاعم الكاذبة قائلاً : (إن لكل طائفة يهودية في المغرب زعامة يهودية تتالف من الصفوة المثقفة ذات النفوذ في البلاد . وعادة ما يقوم اليهود بخدمة الدولة : مستشارين وأطباء ومترجمين وكتابا وديبلوماسيين وصرافين . وقد أفاد أغنياء اليهود بلادهم عن طريق نشاطهم الاقتصادي وعمل يهود المغرب أيضاً في إدارة الملاحة . وظهر بينهم شعراء ممتازون وعمل المسلمون في المؤسسات اليهودية والعكس بالعكس) هذا وتؤكد الشهادات الواقعية لبعض المسلمين واليهود المغاربة عن عادقة الأقلية اليهودية بالاكثرية المسلمة كذب هذه المزاعم (٢) .

ومما يؤكد التفاعل الاجتماعى بين اليهود المغاربة والأكثرية المسلمة المغربية ، ما حدث فى أعقاب حرب يونيو ١٩٦٧، حيث أصدر عدد من المثقفين اليهود المغاربة بيانا جاء فيه :

(إن الصهيونية ليست عقيدتنا ، وأنه لايمكن اعتبار فلسطين وطنا قوميا لليهود أو حتى وطنا ثانيا لهم ، ومن واجب كل يهودى مغربى واع أن يتضامن مع شعبه من أجل مكافحة العقيدة الصهيونية ، والسياسية

⁽١) باروخ نادل: جريدة يديعون أحرنون الاسرائيلية ، ثل أبيب ٢٢/٧/٢٧ .

⁽٢) أنظر اللمقين ١، ٢،

الصهيونية داخل صغوف اليهود لكى يبعث فيهم حسهم الوطني)(١) .

كما أعلن لازاركونكى L. Conquy وهو مدير سابق لإحدى المدارس اليهودية ، أن المغرب فريد في موقفه إزاء الأقلية اليهودية ، إذ لايوجد أضطهاد من السلطات (٢).

وخلاصة القول أن اليهود المغاربة قد شاركوا مشاركة فعالة في الأحداث والتطورات التي مرت على المغرب ، وكنان لهم نصبيب واقد في النشاط الاجتماعي والثقافي ، باعتبارهم جزءاً لا يتجزأ من الكل المغربي ، ويخضعون لنفس الظواهر الاجتماعية والثقافية والاقتصادية والسياسية ، التي خضع لها المجتمع المغربي كله ، وعلى الرغم من أن تأثير اليهود كان محكوما بالحقائق التي زفرزتها أعدادهم الصغيرة ، فإنهم مارسوا حياتهم اليومية في شتى جوانبها داخل إطار الحياة العامة للمجتمع المغربي كله . وبغض النظر عن بعض العادات والتقاليد الدينية اليهودية ، والتي قد يعتبروها البعض مؤشرات لثقافة فرعية لأبناء الاقلية اليهودية المغربية ، فإنهم لم يشذوا يوما عن البناء الاجتماعي العام كما مارسوا حياتهم اليومية بشتى جوانبها داخل إطار الحياة العامة للمجتمع المغربي كله .

⁽١) صحيقة المحرر المغربية بتاريخ ١٩٦٧/٨/١٩ .

Institute of jewish Affairs, August; pp. 6 - 8



الفصل الرابع

دور الاقليـة اليهوديـة فى النسق الاقتصادى المغربى إذا أردنا التعرف على دور الأقلية اليهودية في النسق الاقتصادى المغرب، ثم المغرب، ثم الضرورى التعرف على الواقع الاقتصادى للمغرب، ثم الدور الذي تلعبه الأقلية اليهودية في الاقتصاد المغربي في ضوء هذا الواقع.

أولا- الواقع الاقتصادي المغربي:

أ-البزراعيسة:

وتحتل قضية الزراعة والعلاقات الزراعية فى المغرب مكانا هاما وأساسيا فى الاقتصاد المغربي كما أنها تعانى من عدد من المشكلات التى تعوق التنمية فى المغرب (١).

وهذه الأهمية تتحدد بالعوامل التالية:

- أ تشكل الزراعة القطاع السائد في الاقتصاد المغربي.
- ب تعمل في الزراعة الأكثرية الساحقة من الأيدى العاملة وتستخدم الأساليب البدائية في الانتاج الزراعي.
- ج تسود في الزراعة العلاقات الانتاجية الإقطاعية التي يتميز بها الإنتاج الزراعي المغربي، والتي تعرقل حل القضية الزراعية.
- د يرتبط بحل القضية الزراعية حل مجموعة من القضايا الاقتصادية والاجتماعية الأخرى، منها مشكلة التراكم وتوسيع السوق الزراعى، وكذلك حل مشكلة الأمية وتهيئة الكادرات الفنية لاستخدام وسائل الانتاج الحديثة وغيرها من القضايا المتعددة.

⁽١) غورفار ميردال: العالم الفقير يتحدى، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، دمشق ١٩٧٥ مس ١٠٦٠.

وعلى أساس هذه الأهمية الاقتصادية يمكننا فهم أولويتها في برنامج السلطة السياسية المغرب بعد تحقيق الاستقلال السياسي، إذ بدون حلها لايمكن تحقيق أية نجاحات جدية في الاقتصاد المغربي، وفي مجال التقدم الاجتماعي بصفة عامة.

ومازالت الزراعة في المغرب غير قادرة على تأمين الصاجات المغذائية للسكان ومن ثم يلجأ المغرب إلى الاستيراد لتكملة حاجاته. ورغم أن مساحة المغرب كثيرة وتصلح للزراعة إلا أن استخدام الآلات البدائية في الزراعة لا تساعد في رفع إنتاجية الأرض الزراعية.

وتعتبر بقايا الاقطاعية في الاقتصاد الإرث الثقيل الذي تركه الاستعمار الفرنسي في المغرب، فأكثرية الأراضي الصالحة للزراعة تعود ملكيتها إلى كبار ملاك الأراضى الذين يمارسون من خلال ملكيتهم استغلالا واضحا للفقراء الكادحين.

حقيقة أنه بعد الاستقلال السياسى المغرب جرت إصلاحات زراعية ، ولكن بالرغم من أن هذه الإجراءات الإصلاحية الملطة المطلقة للإقطاعيين وكبار الملاك ، إلا أنها تميزت بطابع المصودية ولم تحقق تغييرا جوهريا للأوضاع السائدة في الزراعة .

حركية العمالة في السزراعية:

لما كان المغرب بلدا زراعيا أساسيا ، فمن الطبيعى أن تعمل الأكثرية الساحقة من السكل في القطاع الزراعي ، ورغم ذلك فان الإنتاج الزراعي مازال في مستوى متخفض بفعل الوسائل البدائية المستخدمة في الزراعة والعلاقات الانتاجية السائدة .

- 1 - 4 -

إن النسبة الضعئيلة لتطور الانتاج الزراعي ، والتي لا تتوافق مع نمو الأيدى العاملة في الزراعة تضغط باتجاه تفاقم أزمة الآلاف من العاطلين عن العمل ، لكن ذلك ليس السبب الوحيد لتفاقم أزمة العمالة ، فالنمو السكاني الهائل ، والذي يحدث أساسا في الأسر الفلاحية ، يؤثر سلبيا على الأوضاع المعيشية ، ويشدد من فقر الفلاحين النسبي والمطلق .

ويحكم تخلف القطاعات الاقتصادية الأخرى ، ويخاصة الصناعة ، يقفل الباب أمام العمالة الزراعية فتزداد الأزمة تفاقما ، وتبقى نسبة العمالة للسكان دون تغيير جوهرى مما يزيد بدوره الوضع تأزما ، فصعوبة إيجاد عمل في القطاعات الأخرى يحول الفائض السكاني الزراعي إلى جيش من الطالة(١) .

ب-الصناعية:

يمكن القول أن التخلف الاقتصادى في المغرب مرتبط بتخلف الصناعة والذي يرتبط بدوره بوجود بنية متخلفة تعيد إنتاج التخلف عبر أليتها المميزة.

وهكذا فان جميع طقات التخلف مرتبطة ببعضها البعض ولايمكن معالجتها إلا بشكل شمولي ، أي بكونها كلا لا يتجزأ .

هذه الصلة على وجه الخصوص هي التي تحدد أهمية دور الصناعة المغربية في القضاء على التخلف الاقتصادي العام ، وإنجاز مهام إعادة بناء الاقتصاد المغربي بعد مرحلة الاستقلال السياسي ، ومن ثم لايمكن القول بتحقيق نمر اقتصادي في ظل بقاء أوضاع متخلفة للصناعة .

إن تخلف الصناعة المفربية كما والتخلف الاقتصادي العام يعود

⁽١) غورفار ميردال: المرجمع السابق ، من ١٣٤ .

للسيطرة الاستعمارية الطويلة في المغرب . التي جعلت اعتماد المغرب على الصناعة الفرنسية أمرا سياسياً ويفوق متوسط النمو السكاني متوسط النمو السنوى للإنتاج الصناعي حيث لاتزال الصناعة ضعيفة التطور بشقيها التحويلي والاستخراجي ، ماعدا بعض الصناعات الاستخراجية المتطورة بفعل أهميتها في الانتاج العالمي المعاصر كالفوسفات أو المعادن الضناعة .

وفى المغرب تتجسد الصناعة التحويلية أساسا فى ميادين تتجه نحو التصدير وتسمى هذه الميادين من الصناعة بالصناعات التصديرية مثل الفوسفات . لكن هذا الاتجاه يضع المغرب فى تبعية خطيرة للأسواق العالمية . وهذا ما ينعكس سلبا على فعاليتها الاقتصادية وثباتها . أما وسائل الانتاج المغربية فلا تتيح إلا فى عدد قليل جدا من الصناعات وفى إطار غير واسم مثل المنطقة الصناعية فى مدينة طنجة (١) .

ومن المعروف أنه حتى الآن لم يستطع المغرب تأمين حاجته من السلع الصناعية الضرورية ، فالانتاج المحلى لايؤمن حاجات البلد ، كما أن النسبة المغالبة من الانتاج تعود ملكيتها إلى الرأسمالي الأجنبي ، أما الباقي فيستورد من الخارج أي من الدول الرأسمالية المتطورة أساساً .

أما فيما يتعلق بمستوى القوى العاملة في الصناعة فإنها تتميز بمستوى متدن من المهارة إذا ما قورنت بأوضاعها في البلدان المتقدمة ، وهذا المستوى المتدنى للأيدى العاملة المغربية يعيق توظيف الاستثمارات في

⁽١) زار الباحث المدينة المسناعية بطنجة ، وقد لاحظ وجود عدد من المسانع دقيقة التكتولوجيا في مجال الصناعة التصديرية المنسوجات والكرستال واقتصر نشاط اليهود على شركات التأمين والشمن باعتبار طنجة ميناه بحريا .

المجال الصناعى ، ويشدد من تبعية الصناعة المغربية للخارج ، انطلاقا من حاجتها للأيدى العاملة الماهرة غير المتوفرة محلياً ، مما يضطرها إلى التوجه للعمل والكسب في الخارج^(١) .

حركة العمالة في الصناعة:

تجدر الإشارة إلى أن المغرب يفتقر إلى إحصاءات دقيقة عن توزيع السكان حسب القطاعات الاقتصادية . وبالرغم من ذلك يلاحظ فى أثناء الحرب العالمية الثانية حدث نمو ملحوظ فى عدد العاملين فى الصناعة ، ويرجع ذلك إلى تعطيل طرق التجارة الدولية ، واهتمام الدول المتقدمة بالحرب، مما يجعل المغرب مثل بقية البلدان المستعمرة والمتخلفة مضطرا للإعتماد على قدرته الذاتية لتلبية حاجاته، لكن ما لبث هذا النمو فى التراجع بعد الحرب مباشرة، أى مع عودة حركة التجارة الخارجية إلى طبيعتها، ولاشك أن هذا التراجع يشكل انعكاسا لصعوبات النمو الاقتصادى للمغرب الذى لايزال يخضع للاستثمار من قبل الدول الرأسمالية المتطورة (٢٠).

إن حركة العمالة في المغرب تفرز عملية متناقصة ومعقدة، حيث تتحكم فعها ثلاث متناقضات هي:

أ- أن عدد العاملين في الصناعات الكبيرة يرافقه تفكك المنتج الصغير، وذلك من خلال مزاحمة ومنافسة منتجات الصناعة الكبيرة للصناعة الصغيرة والحرفية، حيث من المعروف أن الانتاج الصغير يلعب دورا كبيرا في اقتصاد المغرب، فضلا عن أنه يؤمن العمل للكثير من المغاربة، وفي نفس

⁽١) د . طلال البابا : قضايا التخلف والتنمية في العالم الثالث ، دار الطليعة ، بيروت ، ١٩٨٦ ، ط ٣ ، ص

⁽٢) د ، عزمي رجِب : الاقتصاد السياسي ، دار العلم الملايين ، بيروت ١٩٨٠ ، ص ٢٨ .

الوقت يؤمن للسكان مختلف السلع التى لا تنتجها المصانع الكبيرة أو تنتجها بكميات غير كافية.

ب- أنه مع برور الصناعة الكبيرة وما يرافقها من نمو المدن السكانى، اللذان بدورها يحطمان الانتاج اليدوى والحرفى التقليدى، تولد ميادين جديدة من الانتاج الصغير، وذلك يتجسد بقيام المصانع الصغرى والمرتبطة بالانتاج الآلى الكبير الذى تنتجه المصانع الكبرى، ومن ثم فإن حركة العمالة في هذين النوعين من الانتاج الصغير تصبح متناقضة. ففي الانتاج التقليدى القديم تتقلص وفي الانتاج الصغير الجديد تنمو(١).

ج - هنالك عامل مهم يؤثر على حركة نمو العمالة في الصناعة ، وهو النقص النسبي للطلب على الأيدى العاملة بفعل نمو إنتاجية العمل ، أن التقدم التقني يؤدى إلى تقلص عدد العمال ، فمن أجل انتاج كمية معينة من السلع في ظل التقدم التكنولوجي يصبح عدد الأيدى العاملة المطلوبة أقل . ومن المعروف أن المغرب يبنى صناعته في ظل ظروف الثورة العلمية – التكنولوجية ، حيث تحقق إنتاجية العمل قفزة جديدة نوعية . وفي هذه الصالة فإن نمو الصناعة في ظروف التقدم التكنولوجيي ، وزيادة التركيب العضوى الرأسمالية يعوق هذه العملية ، أي عملية نمو عدد العاملين في الصناعة ، هذا الواقع يجد انعكاسه في تخلف نمو العمالة عن نمو حجم الانتاج الصناعي العام ، وبالرغم من ذلك يمكن الملاحظة أن عدد العاملين في الصناعة ينمو في المغرب .

⁽١) س . أ . توليانوف : الاقتصاد السياسي للبادان النامية ، دار التقدم العربي ، دمشق ، ١٩٧٤ ، ص

ب - إن الإنتاجية المنخفضة في الزراعة المغربية ، والزيادة السكانية الكبيرة في الريف ، وكذلك الإمكانيات المحدودة للعمل في الصناعة تدفع جميعها نحو تضخم العمالة المتزايد في قطاع الخدمات ، حيث يلاحظ أن النمو الكبير في قطاع الخدمات في الغرب لا يتناسب مع مستوى التطور الاقتصادي داخله ، حيث يلاحظ أن الفائض السكاني الذي هو نتيجة لتخلف القطاعات المنتجة أساسا يتجه بكثرة نحو قطاع الخدمات المتخلف بفعل تخلف القطاعات المنتجة بالذات ، حيث ينمو التضخم المرضى في هذا القطاع الانتاجي وتنتشر مختلف الخدمات المتصنع المرضى في هذا القطاع الانتاجي وتنتشر مختلف الخدمات التي تباع بثمن زهيد وفي عدداها تجارة الرقيق الأبيض .

حركة العمالة في الخدمات:

إذا استثنينا الزراعة يصبح عدد العاملين المغاربة في قطاع الخدمات يفوق عدد العاملين في كل ميادين الإنتاج ، وتشكل البطالة التي تفرزها القطاعات المنتجة السبب الرئيسي لكثرة تدفق العاملين نحو قطاع الخدمات، كما أن الفائض السكاني لا يكون ميزة للقطاع الزراعي فقط ، بل هو موجود كذلك في كل الميادين حيث يتواجد الإنتاج الصغير .

وغالباً ما يكون الإنتاج الصغير واجهة تختبى وراها البطالة المقنعة ، وكذلك الأمر بالنسبة للتجارة الصغيرة وأنواع كثيرة من الخدمات . فالبائع الذي لايتعدى رأسماله بعض أعداد من المسحف اليومية أو علبة من اللبان ، يكون من حيث الجوهر عاطلا عن العمل ، أما ماسحوا الأحذية الذين يفوق عددهم الحاجة ، والحمالون ، ومن يقومون بفتح أبواب السيارات ، أو مسح

زجاجها ، أو تقديم أى خدمة مشابهة ، فإن حالتهم ليست بأفضل من حالة البطالة ، هذا النوع من العمل في قطاع الخدمات غالباً ما يمثل الفقر المدقع .

وهناك خاصة أخرى تفرزها العمالة المتنامية في قطاع الخدمات بالرغم من الطابع الزراعي السائد لتركيب السكان في المغرب ، حيث تعيش أكثرية السكان في الريف ، إذ يرافق النمو في قطاع الخدمات نمو في سكان المدن التي تكبر بسرعة . إن هدف الهروب من الريف ومحاولة إيجاد وضع أفضل في المدينة يرتبط بعملية إفقار وإفلاس الفلاحين من جهة ، والافاق المتوفرة في المدن من جراء تطورها الاقتصادي والاجتماعي من جهة أخرى ، كما أن تدفق السكان إلى المدن المغربية يفوق حاجتها الأيدي العاملة . ففي مثل المستوى الحالي ومشكلات التطور الاقتصادي ، لا تستطيع المدن تأمين العمل بشروط إنسانية لكل القادمين لها ، ولذلك يرافق نمو المدن المغربية تفاقم البطالة والفقر ، حيث تلاحظ أن وجود هؤلاء داخل المدن في مساكن عشوائية شديدة الفقر محرومة من كل الخدمات ، وهي مدن الصفيح الناشئة والتي تكون دائاً في طرف المدينة الأصلية . ففي مدن الصفيح بالدار البيضاء وحدها يسكن ١٥٠ ألف مغربي ، و٢٥ ألفا في القنيطرة ، ١٠ ألاف في أسفلي وكذلك في أجادير (**) .

فالاختلاط وقلة أبسط شروط الراحة يمثلان خطا رهيبا ففى مدن الصفيح لا تتوفر عدد البالوعات والمراحيض ويلجأ الرجال والنساء لقضاء حاجاتهم فى المناطق الخالية ، كما أن الماء غير موجود وفعلى سبيل المثال

^(*) زار الباحث مدن الصفيح الشار إليها بعدينة الدار البيضاء ، ولاحظ أنه لا يوجد بها يهود إطلاقا بينما على بعد خمسمائة متر منها يوجد حى متميز جديد ، كل مساكنه من الفيلات القاخرة ، والتى تدل على ثراء (محابها الفاحش ، ويمتلك عدداً غير قليل منها أثرياء اليهود المغارية .

نجد حى بن مسبك بالدار البيضاء لايضم إلا ستة صنابير للمياه لخمسين ألف ساكن ، أما الكهرباء فلا وجود لها(١) .

وخلاصة القول أن المغرب يواجه مجموعة متشابكة من التحديات الثقيلة بالنسبة إلى حاضره ومستقبله . تقتضى منه القدرة والنجاح لتحقيق الأمن الغذائى والتصنيع المجدى المسخر لإشباع الحاجات الأساسية لجماهيره ، ولتوفير العمل المنتج للقوى البشرية وللكفاءات المهنية وللقدرات العلمية الوطنية ، ولضمان السكن اللائق والتعليم الشامل والمشاركة الصريحة للمواطن المغربي في القرارات الحاكمة في مصيره ومصير أبنائه .

إن إدراك جميع تلك الأهداف ومواجهة تلك التحديات يقتضى انتهاج استراتيجية مغربية لتنمية شاملة يحفزها منطق الاعتماد الجماعي على النفس ويدعمها التضامن الإقليمي بين أقطار المغرب العربي في رسم الاختيارات المستقبلية وفي توظيف الموارد الطبيعية والبشرية وترشيد استعمالها .

ويحق التأكيد على أن وضع استراتيجية مغربية لتنمية شاملة أساسها الاعتماد على الذات المغربية أصبح اليوم هو الاختيار الأمثل لتحقيق ما تهدف إليه الجماهير المغربية^(٧).

وإذا إنتقلنا بعد ذلك إلى الحديث عن دور اليهود المغاربة في الاقتصاد المغربي فيهمنا أن نؤكد قبل الاستطراد في هذا الموضوع أن الأعمال التي

 ⁽١) البير عياش: المغرب والاستعمار حصيلة السيطرة الفرنسية ، ترجمة عبد القادر الشاوى وأخرون دار
 الخطاس ، الدار البيضاء ، ۱۹۸۷ ، هي ٣١٣ .

⁽٢) د . مصطفى الفيلالي: المغرب العربي الكبير ، نداء المستقبل ، مركز دراسات الرحدة العربية ، بيروت الامام ، ١٨٨٩ ، ص ١١ .

مارسها اليهود المغاربة لم يمارسوها بسبب طبيعتهم الخاصة كما يدعى المعادون للسامية ، فالأعمال التى مارسها اليهود المغربة قد مارسها أيضاً المغاربة من غير اليهود ، وإن كان اليهود قد فضلوا أعمالا ومهنا معينة نوعا يرجع ذلك إلى شعور الأقلية فى أى مجتمع من المجتمعات فى الرغبة فى التفوق الاقتصادى والاجتماعى من جانب ، فضلاً عن تأثرها بخصوصيتها الثقافية والدينية من جانب آخر ، شريطة ألا يتعارض هذا التأثر بالنسق الثقافي والاجتماعى العام داخل المجتمع .

ثانيا - دور الأقلية اليهودية في النسق الإقتصادي المغربي:

ارتبط النشاط الاقتصادى ليهود المغرب ، بأعمال معينة مثل التجارة والربا ، وقد لعب اليهود دورا واضحا في حياة المغرب الاقتصادية ، ومارسوا أعمالا ونشاطا اقتصاديا لا يتطلب الاستقرار في مكان ثابت .

وقد أتاحت لهم الأنشطة الاقتصادية التى يمارسونها فرصة لتجميع الثروة المنقولة ، فأصبحوا صيارفة وتجارا وصناعا ، كما عملوا فى مجالات التجارة الخارجية حيث ساعدهم فى ذلك علاقاتهم التجارية فى جميع أنحاء العالم . ولا ينفرد يهود المغرب بهذه الخاصية فى المغرب وحدها ، بل يلاحظ أنها نفس الأنشطة الاقتصادية التى يمارسها اليهود فى كثير من البلدان التى يشكلون أقلية فيها .

وقد وصل عدد من اليهود المغاربة إلى قمة الثروة داخل المغرب، وساعدهم على ذلك أنهم دخلوا مع عدد من أصحاب السلطة الصفوة المغربية في أعمال التجارة داخل المغرب وخارجها نذكر منهم (داوود بن

عمار) . وقد صدر أخيراً مرسوم ملكى بتعيين أحد اليهود مستشارا للملك الحسن الثاني (*) .

تفضيس التجسارة والعمسل الحسر:

إن السلوك والنشباط الاقتصادى لليهود المغاربة ، قد ارتبط بالتراث الديني اليهودي وقيم اليهود ، مثل وحدة الشعب اليهودي ، والشعب المختار .

كما أن التراث الدينى اليهودى قد أثر على نوعية النشاط الاقتصادى اليهود المغاربة والتي جعلهم يرتبطون بالأعمال الحرة ، ويرفضون العمل كأجراء . فعلى سبيل المثال جاء في سفر الأمثال أن كل من يبحث عن المتع سيصاب بالفقر ، وهذا جوهر أخلاقيات الادخار التي تؤدى إلى تراكم رأس المال وتجعل منه قيمة في حد ذاته (١) .

وقد قال أحد الحاخامات في التلمود حاثا اليهود عليا لاشتغال بالتجارة (على الانسان أن يعلم ابنه التجارة ، ومن لايعلم ابنه التجارة فهو كمن يعلمه أن يصبح لصا ، والإنسان الذي يملك التجارة فهو مثل بستان العنب الذي يحيط به سور ، فلا تستطيع الماشية أو المارة أن يأكلوا منه أو حتى ينظرون إليه ، ومن لايملك تجارة فهو كبستان العنب الذي لاسور له ، تدخله الدواب والمارة يأكلون منه ، وينظرون إليه ، وجاء في التلمود أيضاً أن الاتقياء يحبون أموالهم أكثر من أجسادهم ، وأن الحاخام اسحاق نصح

^(*) لقاء مع عدد من السياسيين المغاربة وطلبوا عدم ذكر أسمائهم ، وذلك بدار الشبيبة ببوردون بالدار الدشاء حدث كان نقدم الناحث ، وأنضأ معزل أحد مثقفى للغرب بالمدينة القديمة بالدار البيضاء .

⁽١) د . كامل سعفان : اليهود تاريخا وعقيدة ، دار الهلال ، ١٩٨٢ ، عدد ٢٦٤ ، ص ٨-٢٩ .

الإنسان بأن يضع أمواله دائماً فى دورة مالية . وقد قال أحد العلماء التلموديين مشجعا على التجارة ومهاجما الزراعة : (لايوجد عمل أكثر امتهانا من فلاحة الأرض ، تاجر بمائة زور تحصل على لحم وخمر ، أما إذا استعملت هذا القدر نفسه فى الزراعة فأكثر ما تحصل عليه هو الملح والفضار ، بل وتجعلك تنام على الأرض ، كى تحرس المحاصيل وتجعلك فى صراع دائم مم جيرانك)(١).

وقد أثر هذا التراث الدينى اليهودى على طبيعة الأسرة اليهودية المغربية، حيث كان استقرار هذه الأسرة رهنا بعمل جميع أفرادها . وهذا يفسر لنا توارث الأبناء للمنا المغرب .

اليهسود سسكمان مسدن:

من الملاحظ أن النشاط الاقتصادى لليهود المغاربة ، يتركز في المدن الكبرى داخل المغرب كالدار البيضاء ، ومراكش ، وطنجة والصويرة ، وفاس، والرياط . ويرى بعض الكتاب أن نسبة ٨٠٪ من اليهود يعيشون في المدن ، تأثهم في الدار البيضاء ، وعموما تقل تدريجيا بسبب الهجرة لإسرائيل(٢) ، وبدأت تزيد بعد تصريح الملك الحسن بالعودة إلى المغرب وحصولهم على الجنسية المغربية مرة أخرى وذلك في مارس ١٩٧٦(٢) .

والسؤال الذي ينبغي طرحه . هل ظاهرة تركز النشاط الاقتصادي اليهود المغاربة في المن الكبري ترجع إلى غريزة (طفيلية) استغلالية في

⁽١) د . عبد الوهاب المسيرى : الأقليات اليهودية بين التجارة والادعاء القومي ، مرجع سابق ، ص ص ٢٤ – ٢٥ .

⁽٢) البير عياش : المغرب والاستعمار حصيلة السيطرة الفرنسية ، مرجع سابق ، ص ٣٢٨ .

⁽٢) صحيفة العلم السياسي المغربية : مقالة بعنوان العودة ، بدون تاريخ ، لدى الباحث .

أسلوب الحياة اليهودية ، أم إلى ضعوط من قبل الأكثرية المسلمة جعلت اليهود يسعون دائما إلى التكتل داخل المدن الكبرى؟

إن بعض اليهود المغاربة يرجعون ذلك الأمر إلى أن قوانين المغرب فى المعصور الوسطى ، قد حرمت عليهم امتلاك الأراضي ، وفرضت عليه حياة (الملاح) فى المدن .

ويستطرد هؤلاء في تفسير تمركز النشاط الاقتصادي لليهود داخل المدن المغربية ، بأن المناخ العام في المغرب كان دائما غير مستقر تجاه اليهود ، ويستدلون على ذلك بما فرضه السلطان (يعقوب بن المنصور) في القرن الثانى عشر بضرورة أن يرتدى اليهود ملابس مميزة ذات عباءة سوداء وأكمام واسعة ، غطاء رأس أسود يغطى الأذن . وهؤلاء اليهود يفسرون التمركز اليهودي داخل المدن الكبرى في مجال الاقتصاد والتجارة بسيكولوجية الاقلية التى تسعى للتجمع لحماية نفسها ، وهذا يفسر في وجهة نظرهم أسباب حرص اليهود على تكديس الثروات المنقولة التى توفر لهم الأمان ، وليس الملكية الثابتة المتمثلة في الأراضى الزراعية(١) .

وحقيقة الأمر أن التنشئة اليهودية ، هى التى جعلت اليهودى يعزف عن العمل اليدوى ، وجعلته يكره بذل الجهد الجسمانى بصفة عامة ، ويفضل أن يعيش بعقله لا ببدنه ، وبذلك بعد عن النشاط الزراعى والصناعى ، وتركز في المدن حيث الأعمال الصرة والمعاملات التجارية والنشاطات المالية والمصرفية(٢).

Chouraqui Ibid p.p. 48 - 50 (1)

⁽٢) د ، جمال حمدان : اليهود أنثروبواوجيا ، مرجع سابق ، ص ٤٨ .

حتى أن العربية المغربية الدارجة تستخدم كلمة (الحاشاك) أى التاجر مرادفة لكلمة اليهودى^(*). مما يعطى انطباعا بأن اليهود فى سبيل التمايز عن المجتمع المغربى الزراعى ، وحفاظاً على ذاتيتهم كأقلية يهودية بين المغاربة المسلمين اختاروا التجارة والصرافة مهنة لهم .

وقبل الحديث عن دور اليهود المغاربة في الحياة الاقتصادية المغربية ،
يود الباحث أن يوضح أنه أثناء زيارته للمغرب ، قد لاحظ نوعا من التعتيم
على الدور الذي يمارسه اليهود المغاربة في النشاط الاقتصادي المغربي ،
ومن ثم مدى تأثيرهم من ضلال هذا النشاط داخل المجتمع برجه عام .
ويقسر الباحث هذا الأمر بما يلى :

- أن السلطة القومية المغربية لا تفضل الافصاح عن طبيعة هذا النشاط، وتأثيره داخل المجتمع ، وذلك احتراما لمشاعر الأكثرية المسلمة أو خوفها منها ، نظرا لأنها تنظر نظرة ريبة إلى الأعمال الاقتصادية الذي يمارسها اليهود المغاربة ، خاصة وأن الشباب المغربي الأن يعاني من مطالة وإضحة .
- اليهود المغاربة لا يحاولون أن ينشروا أو يذيعوا شيئا عن نشاطهم الاقتصادى كأنهم استغادوا من التجربة اليهودية التونسية عندما قامت الأكثرية المسلمة التونسية بتدمير وحرق الكثير من المشروعات الاقتصادية لليهود التوانسة عام ١٩٦٧(١).

^(*) استفسر البلحث عن معنى العاشاك من كبار السن من المفارية فقالوا أنها كلمة مغربية تديية دارجة تعنى العمار ، ولما كان التاجر اليهودي يجوب الريف على حماره ، فقد ممارت تعنى التاجر اليهودي أيضاً وفيها ما فيها من تحقير ملحوظ للتاجر المرابي الجشم .

⁽١) مارك تيسلر وليندال هاويكنز: الثقافة السياسية لليهود في تونس والمغرب ، مرجع سابق ، ص ١١٨٠.

وأهم المجالات الاقتصادية والمهنية التي تعمل بها الأقلية اليهودية في المغرب ما بلي :

١- التجارة البداخلية:

ارتبط اليهود المغاربة بالتجارة من جميع الأنواع وهم أكثر قدرة من الأكثرية المغرية في القيام بدور وسيط في الأعمال التجارية ، والتجارة التي يمارسها اليهود المغاربة هي نوع من تجارة التجزئة والتي تختلف عن التجارة الحديثة في عدة وجوه ، فالتجارة الحديثة جزء عضوى وأساسي في نظام المجتمع ، أما تجارة التجزئة فهي تلعب دورا ثانويا ، فالتاجر اليهودي لا يوظف أمواله في الإنتاج ، ولا يشتري مواد أولية ولا ينفق على صناعة الاقتمشة جزءاً من رأسماله ، لكنه ليس سوى (وسيط) أي أن التجارة اليهودية لا تنطوي على أسلوب إنتاج معين نتج فائض فيه ، وإنما تعيش على فائض القيمة الذي ينتجه الفلاحون والصناع ، فهم يعملون في تجارة الحبوب ، والنسيج ، والجلود والدخيان . ويهذا فهم يجنون ربحا دون أن يمارسوا أي دور في عملية الانتاج ، وإنما كان دورهم هامشيا .

٢- الصناعة الحرفية:

سبق الإشارة أنه جرى التقليد بين اليهود المغاربة بأن يحتفظوا بالمهن التى توارثوها عن أبائهم . وقد عمل اليهود في بعض الصناعات الحرفية نذكر أهمها :

أ- صياغــة الـذهـب:

ويشتهر بها يهود مدينتي فاس والصويرة ، كما يشتهرون أيضاً بصناعة

- 177 -

خيوط الذهب والفضة والتى تستخدم فى ملابس الزفاف للطبقة البورجوازية داخل المغرب .

ب - صناعة التقطيس (الخمور):

تعرف هذه الصناعة على نطاق واسع فى المدن الكبرى داخل المغرب ، ويحتكرها التجار اليهود ، وفى الوقت الذى لايقبل فيه اليهود المغاربة على الشراب ، فإنهم يقدمون على هذه الصناعة باعتبارها وسيلة مجزية للربح .

ج - دباغية الجلبود:

تشكل مهنة دباغة الجلود عند اليهود تجارة رابحة ، فهي تجد له أسواقا محليا داخل المغرب ، وكذلك مجالا للتسويق خارجه . ومن أهم اليهود الذين يعملون بهذه الصناعة هم يهود مدينة الصويرة في حى قديم بالمدينة يسمى (المنشر) أي مكان نشر الجلود .

٢-التعاونيسات:

توتعنى مجموعة صناع يهود يمارسون نفس الصناعة ، أو تجارا ينتمون إلى نفس التجارة ، ويخضعون لعدد من التقاليد والأعراف اليهودية فى مجال المهنة ، وهم يؤدون المساعدات التي يجب أداؤها لأبناء الأقلية ، وتسمى ضريبة المهنة ، ويتم ذاك تحت مراقبة أحدهم الذي يكون رئيسهم والمثل الرسمى لهم لدى السلطة الدينية .

والالتحاق بالتعاونية مكفول لجميع اليهود ، بشرط أن يتوفر لراغب الانضمام إليها المعرفة الكافية للمهنة من جانب ، ورأسمال صغير يساهم به في التعاونية من جانب آخر ، وقد تطورت التعاونيات فأخذت شكلاً جديداً

يتمشى مع التطور الذى حدث فى المغرب ، ولم تعد تلك المحلات والدكاكين التقليدية ، بل توسعت وأصبحت محلات كبيرة مجمعة ويشارك عدد من كبار الرأسماليين المسلمين المغاربة نظرائهم اليهود فى بعض هذه التعاونيات ، مثل تعاونيات الحليب وصيد الأسماك وزيت الزيتون * .

٤ - الشبركات المالية والبنوك:

بدأ اليهود المغاربة فى تكوين شركات كبيرة ذات ثقل اقتصادى مؤثر داخل المجتمع المغربى مثل (شركة ستيام) وهى شركة للمواصلات العامة داخل مدينة الدار البيضاء ، وتنافس الشركة الحكومية ، بل إنها تتفوق عليها بعدد حافلاتها من جانب وسهولة إدارتها من جانب آخر .

ولكى تنجح الأقلية اليهودية فى إدارة نشاطها الاقتصادى ، وتصبيح عنصراً مؤثرا فى الحياة العامة المغربية ، بدأت تهتم بإنشاء البنوك الخاصة بها ، فيوجد الآن داخل المغرب (الشركة العامة المغربية للأبناك) ومعظم رأسمال هذه الشركة ساهم به يهود ، ولها فروع مصرفية فى جميع مدن المغرب ، وتعمل الشركة العامة المغربية للأبناك فى التجارة الخارجية ، كما يوجد عدد منهم أعضاء فى المغرف التجارية المغربية مثل جاك أو حنا(١) عضو غرفة التجارة والصناعة لولاية الدار البيضاء الكبرى .

٥ - السساحة:

بدأ اهتمام اليهود المغاربة بهذا النوع من النشاط الأقتصادي،

^{*} زار الباحث بعض هذه التعاينيات ولاحظ مشاركة مسلمين في التعاينيات الغذائية فقط.

⁽١) منشورات الغرفة التجارية بالدار البيضاء الكبرى عام ١٩٩٢ .

وساعدهم على ذلك علاقاتهم بيهود أوربا الذين يسهلون له حضور الأفواج السياحية ، ويوجد الآن عدد من الشركات السياحية التي يتملكها اليهود ، وخاصة في المدن الكبرى مثل الدار البيضاء وطنجة ، وأغادير ، ومنطقة عين ذئاب في الدار البيضاء**.

ورغم أن من الصعب الحصول على سوق سوداء لتجارة العملة في المغرب ، لكن الباحث قد استمع من أحد السائقين الذين يعملون في إحدى هذه الشركات السياحية ، أن صاحب الشركة يتعامل في السوق السوداء في مجال النقد الأجنبي .

٣ - الشركات العقارية:

لا يعمل المغاربة في أعمال المقاولات الإنشائية ، لكنهم يعملون في مجال تجارة العقارات والأراضي الضاصة بالبناء ، وكذلك في تأجير الشقق المفروشة ، ومعظم أسماء هذه الشركات تحمل أسماء غير أسماء أصحابها ، وربما يرجم ذلك إلى الرغبة في عدم الإفصاح عن الهوية الدينية لصاحبها .

٧ - المهن المتخصصة :

أ-الطبب:

تفضل الأسرة اليهودية أن تلحق ابنها بدراسة الطب ، فهى تفضل مهنة الطبيب عن مهنة المهندس أو المحاسب . ذلك باعتبار أن مهنة الطب أكبر عائداً وربحاً ، واليهود المغاربة يرون أن أفضل وسيلة تجعل أبناءهم أكثر

 [«] عين نثاب ملامي بريئة تستقبل الطيوجي بمعقة خاصة ، وبعضها ملك اليهود لاسيما الفنادق والمطاعم والأثنية
 الليلية ، كما أن بعض واتصاتها من اليهوديات ويقدمن القولكاور الغربي .

تأثيراً داخل المجتمع هي مهنة الطبيب حيث تكسبه احترام الأخرين ، كما أن مهنة الطبيب تمكنه من العمل في المغرب وخارج المغرب ، والطبيب المهودي المغربي لايفضل العمل في المستشفيات ليكون عضوا ضمن فريق الأطباء بها ، ويضضل العمل الحر ، وأن تكون له عيادته ، وحتى يكون اختلاطه بالمجتمع متاحا بشكل يستطيع من خلاله زيادة شبكة علاقاته الاجتماعية ، والأسرة المسلمة لاتجد غضاضة في الذهاب إلى الطبيب اليهودي(") .

ب - الصيدلية :

يعمل عدد من اليهود المغاربة في مهنة الصيدلى ، وهم غالباً أصحاب صيدليات . ولعل الرغبة في هذه المهنة أنها تجمع بين المهنة المتخصيصة والتجارة ، وتدر عائداً كبيراً أيضاً ، هذا فضلاً على أنها تجعل الصيدلى اليهودي معروفاً في المنطقة التي توجد بها صيدلية ، ومن ثم تزداد درجة علاقاته الاجتماعية (**) .

ج - المحامساة:

ينظر اليهودى المغربي إلى دراسة القانون نظرة هامة ، فهو يعتبرها المهنة التي تفرض احترام المجتمع لصاحبها . وتجعل مهنة المحامى صاحبها من الصفوة داخل المجتمع وهذه المهنة عند اليهود تجعله يعرف شئون موكليه ، وهذا ما يرحب به اليهودى ، كما أن المهنة تسهل له العلاقة مع رجال الأعمال والتجارة ، الأمر الذي تجعل اليهود المغاربة يعرفون رجال

^(*) نظرًا لتوارث الأطباء اليهود مهنة الطب عن أبائهم ويراعتهم فيها بالتالي .

^(**) مشاهدات الباحث في الدار البيضاء ، ومراجعة أسماء الصيدليات .

الأعمال والسلطة المغربية ، وهذا ما يرحب به اليهودى المغربي في أن له دورا في هذه العلاقات^(°) .

د - المحاسسية :

يوجد عدد من المحاسبين اليهود المغاربة داخل المغرب. واليهودى المغربي يرحب بهذه المهنة حيث أن انتشار اليهود في الأعمال التجارية ، تجعلهم في حاجة دائمة لمعرفة قوانين الضرائب المختلفة ، ومعظم الذين يعملون في هذه المهنة من أبناء الطبقة المتوسطة ، ووجود المحاسبون اليهود يفتح المجال أمام باقى اليهود للعمل الناجح في جميع مجالات النشاط الاقتصادى والصناعي والطبي والتجاري ، فإحاطة المحاسبين اليهود بكل أنواع المهن للختلفة ، يجعلهم يقدمون دائماً المشورة المخلصة لأبناء طائفتهم (*)

ه - مهنة قيادة سيارات الأجسرة:

يمتلك عدد من اليهود بعض السيارات (تاكسى) ، ومعظم هؤلاء من غير المتعلمين وقد أفادتهم هذه المهنة في التعامل مع أبناء المغرب . والذين يعملون في هذه المهنة يفضلونها ، الأنها تعطيهم الحرية في التنقل ، فضلاً عن أنها تدر عليهم (البقشيش) . وليست هذه المهنة بحاجة إلى رأسمال ، فضلاً عن أنهم ينظرون إليها على أنها تجعل صاحبها مالكا وليس أجيراً (*).

النشاط الاقتصادي والثقافي والاعلامي: `

يعتبر اليهود المغاربة أن هذا النوع من النشاط الاقتصادى له أهمية للأسباب التالية:

- 144 -

- ١ أنه مع زيادة نسبة التعليم فى المغرب ، بدأت تظهر نهضة ثقافية ، تجعل عدداً كبيراً من الشباب المغربيين يهتم بشراء الصحف والدوريات فضالاً عن الكتب ، وهذا يجعل مثل هذه المشروعات ذات عائد ربحي .
- ٢ أن العمل في هذا المجال يجعل اليهود المغاربة يعرفون أدق التفاصيل
 عن الحياة العامة المغربية والتي لا تنشر أو تذاع.
- ٣ أن هذا النشاط يسهل لهم وجود قنوات شرعية يستطيعون من خلالها التعبير عن آرائهم ومعتقداتهم وثقافتهم .
- 3 يعتبر العمل فى مجال الثقافة والإعلام ، يتيح لهم التعرف على الصفوة المثقفة المغربية من أدباء وعلماء وكتاب ، الأمر الذى يجعلهم على معرفة بارائهم من جانب ، ومن جانب آخر يأمنون وقوفهم بجانبهم خلال أى أزمة يتعرضون لها داخل المجتمع المغربي .
- ه أن تملكهم لبعض الأدوات الثقافية والإعلامية ، تقريهم إلى السلطة
 المغربية ، خاصة إذا أشادوا بها .

ومن أمناته هذا النوع من النشاط (دار توبقال النشر)(*) وتنشر هذه الدار بعض المؤلفات ليهود مغاربة ، مثل رواية (ليل الحكيم) للكاتب (أدمون عمران المليح) والذى قام بترجمتها من الفرنسية إلى العربية (على تيزاكاد)، ومن الملاحظ أن هذه الدار بجانب نشاطها الربحى تهدف إلى التعريف بالثقافة اليهودية ، وحتى لا تثير الشك حول ذلك الأمر ، قامت بنشر بعض الاعمال الشعرية للشاعر الفلسطيني (محمود درويش) .

^(*) مقر الدار . عمارة التسير التطبيقي ، ساحة محطة القطار ، بلغدير ، الدار البيضاء ، ص.ب : ٣١٠٥ .

وبالنسبة للنشاط الإعلامي في مجال الصحافة ، فليس هناك أدلة يمكن الوصول إليها عن تملك اليهود للصحف المغربية ، غير أن الاعتقاد السائد لدى بعض المغاربة أن الصحافة الناطقة بالفرنسية داخل المغرب يمولها بعض المهود المغاربة المستترين وراء شخصيات مغربية مسلمة .

ثالثا - المرأة اليهودية ودورها الاقتصادى:

تبدو المرأة في الحياة الأسرية اليهودية وكأنها لا تضطلع إلا بدور هامسشى . ويرجع ذلك إلى أن التراث اليهودي لم يمنح المرأة اليهودية مكانتها اللائقة ، ففي العهد القديم سفران فقط مخصصان للمرأة – أربعة إصحاحات مختصة برسخ Rulh وعشرة إصحاحات مختصة باستير Esthir وقد نوقشت المسألة اليهودية من منظور الرجل ، فالدور التاريخي للثقافة اليهودية معنى بالرجال (١) . فالزوجة الصالحة والأم المثالية في نظر الثقافة اليهودية هي المسئولة عن الحياة الاقتصادية داخل الأسرة ، من حيث الميهودية هي المسئولة عن الحياة الاقتصادي مقام الأوقات على رعاية شئون الأسرة ، وحتى ولو ساهمت في عمل يؤدي إلى زيادة الدخل الأسرى ، فهو عمل يكون في أغلب الأحيان داخل المنزل وليس خارجه ، مثل حياكة لللابس. كذلك فإن من تقاليد المجتمع المغربي التقاليد المحافظة ، فيما يتعلق بالمرأة والتي راعاها اليهود لأبعد مدي (*) .

⁽١) ناتالي رين المرأة اليهودية ، ترجمة سهام منصور ، مكتبة مدبولي ، القاهرة ، ١٩٨٧ ، ص ٩ .

^(*) وقع كثير من اليهوديات الأفريقيات والأسيويات بعد هجرتهن لاسرائيل فريسة لمارسة نمط الحياة الغربية وكن غير مرحبات بتحررهن المبالغ فيه ، حتى اضطرتهن الظروف الاقتصادية للعمل في الدعارة . وإن كنا لانطك دليلا على كونهن من المغربيات .

غير أنه مع التطور الاجتماعى الذى حدث داخل المغرب ، والاهتمام بتعليم المرأة ، وانتشار مدارس الفتيات ، بدأت الأسرة اليهودية فى الاهتمام بتعليم الفتاة وخروجها إلى مجالات العمل المختلفة .

وأبرز المهن التى تمارسها المرأة اليهودية فى المغرب هى أعمال السكرتارية والترجمة ، وكذلك مصفقات شعر النساء ، والعمل فى مجالات السياحة والفندقة كمضيفات ، كما يوجد قلة منهم تعمل فى أعمال وضيعة مثل الدعارة .

ويوجد عدد من النساء اليهوديات يعملن كمدرسات في المدارس الاسرائيلية داخل المدن المغربية ، وتلقى هؤلاء النساء احتراما من قبل الأسر المهودة .

وهناك مهن في المجتمع المغربي ترتبط بالنساء اليهوديات ويشتركن في ذلك مع النساء اليهوديات في مصر ، كما لاحظ الباحث مما يتفق ماذكره الدكتور قاسم عبده قاسم عن اليهوديات في مصر (٢) ، من أنهن يمارسن مهنة تزيين العروس للزفاف ، ومهنة قراءة الكف والطالع ، ومهنة الدلالات ، كذلك يشتغل بعضهن بمهنة الفاسلة لموتى اليهود من النساء كما يعمل بعضهن ندابات على الموتى اليهود .

⁽٢) راجع : ناتالى رين : للراة اليهودية ، ص من ١٥١ - ١٥٢ ، وقاسم عبده قاسم ، اليهود في مصر منذ الفتح العربي حتى الغزو العثماني ... مرجع سابق ، ص ٦٨ .

⁽٢) د . قاسم عبد قاسم : المرجم السابق ، ص ٦٦ .



الفصل الخامس

دور الاقليــة اليهوديــة فى النظـام السياسـى المغربـى يتناول هذا الفصل الدور السياسى للأقلية اليهودية المغربية خلال الفترة الممتدة من فرض الحماية الفرنسية على المغرب ، ودور اليهود وموقفهم من هذه الحماية ، وموقفهم من الأحزاب السياسية المغربية ، وكذلك موقف هذه الأحزاب السياسية منهم .

كما يتناول هذا الفصل بالدراسة لطبيعة ودور النشاط الصهيونى وسط هذه الأقلية منذ بدء الحماية الفرنسية على المغرب وحتى قيام حرب يونيو ١٩٦٧ بين العرب واسرائيل ، ومدى تأثير هذه الحرب على الواقع السياسي المغربي وموقف اليهود المغاربة والمسلمين من ناحية أخرى . ثم تتبع الهجرة اليهودية المغربية إلى اسرائيل والموقف الرسمى المعلن لليهود المغاربة من هذه الهجرة من خلال مؤسساتهم الشرعية داخل المغرب . وكذلك يتعرض هذا الفصل لدور الصفوة اليهودية المغربية في إيجاد جسور من العلاقات بين القادة العرب والنظام الاسرائيلي .

الأقلية اليهودية وقضية استقلال المغرب:

حفات فترة الحماية على المغرب بكثير من الأحداث ، فكان المغرب مشدودا بالأحداث والتطورات التى يعيشها ، وتتركز فى الجهاد والسعى المحصول على استقلاله ، فى نفس الوقت فإنه كان يتابع الأحداث التى كانت تجرى فى فرنسا وأوروبا ، شاخصا ببصره إلى مجريات الأمور داخل الهطن العربى وحركات التحرر الوطنى ضد الاستعمار من جانب والنازية المتصاعدة من جانب آخر .

فى هذه الفترة الزمنية التى عاشها المغرب ، اتخذت الأقلية اليهودية المغربية مواقفها من الأحداث والتطورات وفقاً لمصالحها الاقتصادية ، والعوامل التاريخية والاجتماعية والثقافية المتناقضة التى تحدد وضعيتها ، وتطورها ، والوعى الذى تكون لديها عن ذاتها وعن محيطها .

ولقد تأثر إطار الحياة السياسية المغربية في هذه الفترة بالظروف المفروضة من التشريع الاستعماري ، الذي حرم المغاربة من الحريات الأساسية . وفي أحسن الظروف كانت تمارس رقابة شديدة على الأحزاب السياسية ، التي سمح لها بالنشاط خلال سنوات قليلة ، ثم تعرضت بعد ذلك الخطر ومتابعة أعضائها ، واعتقال قياداتها ، الذين تعرضوا السنجن والتعذيب والنفى . ولم يكن المغاربة الحق في الانضمام الجماعات الثقافية ، كما كان عليهم الانضمام إلى التنظيمات النقابية الفرنسية ، وخضع أيضاً تأسيس الجمعيات الثقافية والرياضية لترخيص من سلطة الحماية . كما خضعت أيضاً الصحافة الناطقة بالعربية والعبرية الترخيص الإداري ، في حين أن الصحافة الوطنية كانت تخضع أيضاً الرقابة التي كانت كثيرا ما تصدار أعدادها(١) .

أما بالنسبة اليهود المغاربة فقد تأثر معظمهم فى أغلب الأحوال ببعض من مؤثرات المناخ الصعب الذى نال أبناء المغرب بصفة عامة ، وإن كانت الصفوة اليهودية المغربية تشعر بقدر من الأمان . فقد عينتهم السلطة القرنسية فى مجالس الطوائف اليهودية والتى ظلت العضوية فيها بالتعيين حتى عام ١٩٤٥ حيث حل الانتخاب داخلها محل التعين .

وكان لليهود مجلات دورية ناطقة بالفرنسية نذكر منها :

 ⁽١) انظر: البير عياش: الحركة النقابية في المغرب ، الجزء الأول ، ترجمة نور الدين سعودي ، دار
 الخطابي للطباعة والنشر ، الدار البيضاء ، ١٩٨٨ .

- ١ صحيفة المستقبل المصور: في الفترة من ١٩٢٦ ١٩٣١ وقد أسسها توهرمز (Tohrmoz) أحد اليهود الصهايئة الأوروبيين ، وأصبحت لسان حال الفيدرالية الصهيونية بالمغرب ، التي كانت تمثل تجعها لكافة الجمعيات اليهودية الصهيونية بالمغرب .
- ٢ الاتحاد المغربي: وظهرت في الفترة من ١٩٣٢ ١٩٤٠ وكانت تصدر بالعبرية العربية ، وكانت تنادى بدمج المغاربة في الثقافة الفرنسية .
 - ٣ مجلة نوار Noire : وظهرت بعد الحرب العالمية الثانية .
- ع صدوت الطوائف ظهرت في عام ١٩٥٠ وكانت ناطقة باسم مجلس الطوائف اليهودية (١).

ويدعى الباحثون اليهود بأن اهتمامات هذه الصحف كانت مادية ونفعية مثل محاربة الرمد والسل والمطالبة بسكن صحى ، ولكن حقيقة الأمر أن هذه الدوريات والصحف كانت النافذة الذي استطاعت منه الحركة الصهيونية أن تمارس نشاطها الإعلامي .

وبعد انتهاء الحرب العالمية الثانية امتد النشاط الصهيوني إلى التنظيمات الشبابية اليهودية والفروع المحلية لها .

ونظراً للتركيبات المتعددة الشخصية اليهودية والثقافية التى تلقتها . فقد أصبح اليهود المغاربة يخضعون لتيارات مختلفة ومتباينة فرنسية ، يهودية ، صمهيونية وبنسبة أقل لحركة الديمقراطية وحركة التحرد الوطنى ، مما نتج عنه نوع من الغموض وخاصة عند هؤلاء الذين حاولوا فيما مضى الثوفيق

 ⁽١) د . غازى صالح أبو العنين: التمييز الطائفى داخل المجتمع الاسرائيلى ، مطبوعات كلية الطوم القانونية والأنتصادية ، جامعة الحسن الثانى ، الدار البيضاء ١٩٨٥ ، ص ٩٩ .

بين تعلقهم بفرنسا وتعاطفهم مع الصهيونية والتقارب مع المواطنين المغاربة المسلمين .

بعد إصدار فرنسا للظهير البريري ، وستعيها للتوفيق بين العرب والبرير، فإنه وبخاصة منذ عام ١٩٢٠ كانت الحركة الوطنية المغربية تتطور وتنظم نفسها ، وكان رد الفعل الشعبي قويا ضد الظهير البريري الذي كان يهدف إلى تغريب المغرب وتجزئته ، وكان الموقف تجاه اليهود المغاربة بسبتمد مقوماته من نفس المبدأ ، مبدأ الوحدة الوطنية . وفي أول ديسمبر ١٩٣٤ قامت لجنة العمل المغربي ، وهي أول منظمة وطنية بتقديم مشروع اصلاحات بطالب بالتطبيق الحرفي لاتفاقية الحماية . وإلغاء الإدارة المناشرة والتوجيد الإداري والقضائي وانشاء مجالس حضرية ، والمجلس الوطني الذي يتكون من ممثلين مغاربة مسلمين ويهود . وقد أقر التنظيم السرى للحركة الوطنية أنه ليس في المغرب دين قومي إلا الإسلام واليهودية ، وأن اللغة العريسة وحدها لغة البلاد الرسمية وكان هذا الأسلوب السلمي الذي أتخذته لحنة العمل المغربي مسايرا لميزان القوى الذي كان يطبع المرحلة الأولى لكفاح التحرير الوطني . وبالفعل فإن لجنة العمل المغربي التي تحولت فيما بعد إلى الصرب الوطني الذي تولد عنه يدوره صرب الاستقلال ، وصرب الشوري والإستقلال تمخضت عن حركة دينية تنادى بالرجوع إلى التقاليد الإسلامية وقد امتدت هذه الحركة السلفية إلى الميدان السياسي بفضل بعض الشباب ذوى التكوين التقليدي (علال الفاسي أو التكوين العصري (محمد حسن الوزائي)^(۱) ،

أما المسار السياسى للمغاربة اليهود في ذلك الوقت فلم يكن هو نفس المسار الذي نهجه المغاربة المسلمون نظرا لأسباب أيدولوجية وثقافية أبرزها

⁽١) د . ضريف محمد : الأحزاب السياسية المغربية ، دار أفريقيا الشرق ، الدار البيضاء ، ١٩٨٨ ، ص ١٥ .

ذلك الصراع داخلهم بين الرغبة في المشاركة في الحياة السياسية المغربية والرغبة في الاندماج داخل الحضارة الفرنسية ، وفي نفس الوقت كان الصراع العربي الصهيوني بفلسطين قد أقام حجر عثرة في وجه التقارب بين الأكثرية المسلمة والأقلية اليهودية . فقد طالبت صحيفة (لاكسيون دويوبل) من اليهود المغاربة بالحياد حيادا تاما أما صحيفة (ليسوار) فقد انتقدت الصهيونية ، ودعت المناضلين اليهود إلى المرونة والحيطة حول هذه المسألة في علاقاتهم مع المسلمين . كما شارك اليهوديان ابن زاكين وجاك أمان من المستقلين كممثلين اليهود في محادثات القوى الوطنية مع سلطات الصاية الفرنسية في إكس ليبان من ٢٢-٢٧ أغسطس ١٩٥٥ (١) .

وعندما حصل المغرب عام ١٩٥٦ على استقلاله بعد فترة كفاح متواصلة ضد الحماية الفرنسية ، فقد حصل المغاربة اليهود مع كافة الشعب المغربى على صفة المواطن ، وأصبح الإطار القانوني موحد بالنسبة للجميع إلا فيما يتعلق بالأحوال الشخصية . وأكد الملك محمد الضامس على الصقوق والواجبات المتساوية بالنسبة لليهود المغاربة ، وصرح حزب الاستقلال في مؤتمره المنعقد عام ١٩٥٥ أن اليهود (يجب أن يعتبروا جزءا لا يتجزأ من الأمة) وأكد حزب الشورى والاستفلال على نفس الأمر ، وأكد هذا الأمر أيضاً الحزب الشيوعي المغربي ، ودعا اليهود الطليعيين إلى العمل على نشر الوعى القومي داخل طوائفهم . فكانت الظروف القانونية والوضيعة السياسية مواتية للاندماج الوطني (٢٠).

 ⁽١) المرجع السابق من من ٨٧ – ٨٨ وكذلك البير هياش الحركة النقابية في المغرب، دار الخطابي،
 الدار النشاء، ١٩٨٧ من ٢٧٣.

⁽Y) شارلى بيتون : اليهود المغربى يدعو للاعتراف بمنظمة التحرير الفلسطينية ، مجلة العلم السياسى المغربة ١٩٨٢/١/١٤ .

ولكن السؤال الذى يطرح نفسه هل كانت الظروف الذاتية لكل من الأقلية اليهودية والأكثرية المسلمة على مستوى الوعى من كل من الطرفين ؟

إن الظروف الجديدة لمغرب مابعد الإستقلال شملت أقلية تطورت على وتيرة ونهج يختلف عن الأكثرية المسلمة التي طورت شعورها القومي في خضم الكفاح في سبيل الإستقلال ، فالرواسب عميقة وترجع إلى الماضي البعيد (قلق ، خوف من التغيير) أو القريب (تثاقف وجاذبية فرنسية) أو تدخل في إطار الحياة اليومية وأثر الصهيونية ، استمرار الهجرة) .

فالأكثرية المسلمة تشعر بارتباطها بالعالم العربى وهى تؤمن بفكرة الوحدة العربية والقومية العربية وترحب بكل المشروعات الوحدوية التى تقيمها السلطة المغربية مع البلدان العربية . والأقلية اليهودية كبيرة التعاطف مع اسرائيل وتبدى تحفظا تجاه العرب . ولم تكن الأقلية اليهودية فى معظمها ذات وعى سياسى فهى على سبيل المثال لم تر فى الناصرية مظهر حركة تصررية معادية للامبريالية والإقطاع ، بل لم تر فيها إلا الإتجاه المعادى للصهيونية ، وكثيرا ما أصبغت عليها صفة الدكتاتورية والرجعية .

ما هى مواقف الأكثرية والحكومية والحركة الوطنية المغربية هل عرفت كيفية مراعاة تلك الخصوصيات ؟ وفى نفس الوقت هل اتخذت إجراءات نحو تغيير اتجاه الأقلية السياسية ؟ ثم هل كانت الحركة الصهيونية العالمية تقف موقف المشاهدة تجاه اليهود المغارية ؟ وماذا كان موقف الطليعة السياسية لليهود المغاربة ؟

حقيقة الأمر أن السنوات الأولى بعد استقلال المغرب قد شهدت نوعاً من الحماس بين الأكثرية والأقلية ، وكان هذا الحماس يسعى إلى الإندماج الوطنى لصائح المغرب ، فقد شهد مغرب الاستقلال وجود وزير يهودى فى الحكومتين الأوليتين هو ليون بن زاكين كما كان هناك عدد من اليهود فى الدواوين الوزارية ، كما أن عدة شخصيات وأحبار يساهمون فى إطار المجلس الوطنى الاستشارى وكثيرون هم القضاة والموظفون من جميع المستويات بما فيها الشئون الخارجية ، وفتحت الشرطة والجيش أبوابهما لليهود المغاربة .

وأصبح مكتب الشريف للفوسفات ، الذي كان معقلا لمعاداة السامية من طرف الأوروبيين ، أصبح يوظف العمال والمهندسين اليهود .

كما أن الأحزاب المغربية أصبحت تضم العديد من اليهود المغاربة وكذلك في مجال الصحافة السياسية ، وفي صفوف الاتحاد المغربي للشغل، والاتحاد الوطئي لطلاب المغرب .

كما تم الاندماج أيضاً داخل الأندية الرياضية ، واشترك الشباب اليهودى مع الشباب المسلم في مشروعات الخدمة العامة والعمل التطوعي داخل المدن .

وفى عام ١٩٥٦ أثناء العدوان الثلاثى على مصر ، نشر تصريح يهودى يدين العدوان من قبيل مجلس الطائفة اليهودية بالدار البيضاء .

ولكن الحقيقة أن النظام المغربى لم يحاول أن ينظر إلى أهمية هذه الوحدة الوطنية إلا من خلال التصريحات الرسمية والقوانين التى تساوى بين المسلمين واليهود المغاربة ، دون محاولة التعرف على خصوصية تفكير الأقلية اليهودية والسعى الجاد لإدماجها داخل المجتمع المغربى ، حقيقة انه لايمكن أن نغفل دور بعض الأحزاب الوطنية المغربية في التأكيد والعمل على

التحام المسلمين واليهود المغاربة وإدماج تلك الأقلية داخل المجتمع المغربي ، لكن النظام المغربي الرسمي لم يولي ذلك الأمر اهتماماً علمياً واكتفى بالتصريحات ووضع القوانين التي تؤكد ذلك فقط . بون سعى حقيقي للتقريب بين الأقلية والأكثرية وبصفة خاصة تسبب ضعف التأثير السياسي لليهود وقلة أعدادهم بعد الهجرة لإسرائيل(*) . ومما يؤكد ذلك أنه في عام اليهود وقلة أعدادهم بعد الهجرة لإسرائيل(أ) . ومما يؤكد ذلك أنه في عام برنامجه ساعتين للغة العربية في التعليم يومياً ، لكن قصور النظام المغربي في اختيار المدرسين اللازمين لهذا الأمر أدى إلى عدم التعريب الحقيقي لهذه المدارس اليهودية ، والذي لو تم لكانت الأجيال الجديدة من اليهود المغاربة تتشكل تبعاً للثقافة والهوية العربية بغض النظر عن الدين .

ولعله يجدر أن نحاول تلمس مالامح نظرة اليهود المفاربة للأحزاب السياسية في المغرب.

نظرة اليهود المغاربة للأحزاب السياسية:

الظاهرة الحزبية في المغرب ليست ظاهرة متأصلة ، فقد انبثقت في فترة أخذت فيها (الانتماء الوطني) على حساب الانتماء الأقليمي (الجهوي) لمواجهة الحماية الفرنسية لكن هذا النمو كان مرحليا ، فما أن حصل المغرب على استقلاله السياسي عام ١٩٥٦ حتى بدأ التعصب والانتماء الاقليمي يسترجع مكانه الأصلى على حساب الانتماء الوطني القومي .

إن هذا الواقع هو الذى جعل الإنسان المغربي يتمثل الظاهرة الحزبية مرتبطة بالمعيار (الجوى) الأقليمي .

^(*) لقاء مع د . محمد رزوق استاذ التاريخ بكلية الأداب ، جامعة الحسن الثاني بمنزله بالدار البيضاء .

«فالحركة الشعبية» من قبل كل شيء حركة بريرية .

«حزب الاستقلال» هو حزب الفاسيين

(الاتحاد الوطنى للقوات الشعبية) هو نتاج رفض العناصر السوسية للهيمنة الفاسية «الحزب الوطنى الديمقراطى» هو تأصيل لقبائل عبدة ودكالة .

«منظمة العمل الديمقراطي الشعبي» هو تأصيل للعناصر الرئيسية المسيسة في الجنوب خاصة مراكش .

وهذا التمثيل لطبيعة الأحزاب السياسية المغربية هو الذى يفسر لامبالاة الإنسان المغربي تجاه الأحزاب السياسية ، فالأحزاب المغربية تظل أولا وأخيراً أحزاب النخبة أو الصفوة^(١) .

وهذا الواقع للحياة الحزبية داخل المغرب ، يفسر لنا موقف اليهود المغاربة من المشاركة في الحياة السياسية الحزبية والذي يتحدد في التالى:

١ – أن اليهود المغاربة باعتبارهم أقلية دينية بداخلهم الشعور بأن هذه الاحزاب تسيطر عليها النخب الاسلامية الإقليمية ومن ثم لا مجال مؤثر وفعال لهم داخل هذه الاحزاب ، خاصة أحزاب تفتقد القواعد الجماهيرية ، وعلى ذلك فإن دور اليهود المغاربة داخلها سوف يكون دورا هامشيا .

٢ - أن طبيعة الأقليات أنها تحاول البحث دائما عن الاستقرار والآمان لها
 داخل المجتمعات الموجودة بها ، ومن ثم فاليهود المغاربة ينأون عن

 ⁽١) د . ضريف محمد : محاولة في تشخيص الموريث السياسي بالمغرب ، المجلة المغربية لعلم الاجتماع السياسي ، الدار البيضاء ، ١٩٨٨ ، عدد ٥ ص ٩١ .

الدخول في هذه الأحزاب التي تعبر عن الروح (الجهوية) أو القبلية وحتى لا يحسبون على طرف ضد طرف آخر.

غير ذلك لم يمنع من انضمام بعض الشباب اليهودى إلى ممارسة الحياة الحزبية داخل بعض الأحزاب المغربية ، وعلى وجه الدقة داخل حزب التقدم والاشتراكية .

أما لماذا يفضل اليهود المغاربة الانضمام لحزب التقدم الاشتراكية ؟ برجم ذلك لأسباب التالية :

١ – أن الحزب يطرح حلا للقضية الإثنية داخل المغرب ، وهو يرى أن الحل ليس حلا قائما على الفكر السلفى ، لكنه حل قائم على مبادىء الاشتراكية العلمية التى تحارب فى الوطن المغربى كل أشكال السيطرة التى يتمارسها مجموعة سلالية أو دينية أو إقليمية على حساب مجموعة أخرى .

حيرى الحزب أن الثقافة الوطنية المغربية العربية (هي نتاج تفاعل مضارات قرطاجة ، الرومان ، الوندال ، بيزنطة - اليهود - تركيا - فرنسا) ومن ثم فإنه يؤكد على دور اليهودية المغربية في الثقافة الوطنية (¹).

وقد استطاع اثنان من اليهود المغربة المنضمين لهذا الحزب أن يصبحوا نائبين في مجلس النواب المغربي .

⁽١) د . ضريف محمد : محاولة في تشخيص الموروث السياسي بالمغرب ، مرجع سابق ، ص ص ص ١٠٩ - ١١٠ .

النشاط الصهيوني في وسط الأقلية اليهودية المغربية حتى هزيمة يونيو ١٩٦٧:

الحديث عن علاقة الصهيونية العالمية باليهود المغاربة ، يتطلب منا أن نتطرق إلى الدور الاستعماري الفرنسي في هذا الجانب .

فلم يقتصر الدور الفرنسى على خلق وإعداد الحركة الصهيونية بل امتد ليشمل جميع الشروط الكفيلة بتحقيق أغراضها المتطابقة مع استراتيجية الاستعمار الفرنسى فى المغرب، حيث عمل على مساعدتها للوصول بمبادئها ومعتقداتها إلى عقول اليهود المغاربة التى كانت تقيم فى وسط المغرب الخاضع للسيطرة الفرنسية. وأدت الجهود الفرنسية إلى عزل اليهود للغاربة عن مجتمعهم الطبيعى، كخطوة أولى قبل اقتلاعهم من وطنهم السفارديم فلسطين (اسرائيل)(۱).

لقد أبقت سلطات الحماية الفرنسية على جميع الامتيازات التى سبق لبعض اليهود المغاربة أن حصلوا عليها . وذلك بفضل تدخيلات الدول الأوروبية الاستعمارية في الشئون الداخلية للمغرب والتي كان من نتائجها خضوع هؤلاء للقضاء القنصلي الأجنبي والاعفاء من الضرائب حيث شكلت هذه الامتيازات بداية لعملية الاستقلال الإداري للأقلية اليهودية المغربية ، خروجها عن سلطة الدول المغربية . وأهم ما يمكن ملاحظته بهذا الجانب هو مطالبة بعض اليهود المغاربة والذين كانوا في غالبيتهم من ذوى أصول أوروبية بإمتداد قانون (كريميو) ليشمل اليهود المغاربة الواغبين في الحصول على الحنسة الفرنسية (المناسية) .

⁽١) د . شريف محمد : الأحزاب السياسية المغربية ، مرجم سابق ، ص ١٥٢ .

 ⁽۲) ديمة عبد الرهمن : يهود المغرب العربى في اسرائيل ، شئون فلسطينية ، قبرهن ، نوفمبر ۱۹۸۰ ، عبد ۱۲۰ من من ۱۵ – ۲۹ .

وامتدادا النشاط الصبهيوني في منطقة المغرب العربى ، عرفت الأقلية اليهودية المغربية تأثيرا صهيونيا كان مصدره خلال مطلع القرن العالى القيدرالية الصهيونية لفرنسا التي استطاعت ومن خلال بعض فعاليات هذه الأقلية الذين يعودون إلى أصول أوربية إقامة بعض التجمعات الصهيونية التي تم ربطها بالمنظمة الصهيونية العالمية والتي حاوات ومنذ نشأتها تزويد المهود المغاربة بمبادئا ، وذلك بغرض فرض مفاهيمها الخاصة باليهودية من اليهود المغاربة بمبادئا ، وذلك بغرض فرض مفاهيمها الخاصة باليهودية من حبة - والحصول على الدعم المالى من هذه الطائفة من جهة أخرى(أ) . ونقد صرح ذلك علنا الصهيوني (كوركوس) أحد أعضاء اللجنة الفرنسية الفلسطينية التابعة الفيدرالية الصهيونية الفرنسية أثناء زيارته المغرب عام

(لانريد حتى مصاولتكم للذهاب إلى فلسطين ، فلدينا ما يكفى من المرشحين للهجرة لدينا الكثير ، إننا لانبذل جهودا في فتح أبواب فلسطين ، للمرشحين للهجرة لدينا الكثير ، إننا لانبذل جهودا في فتح أبواب فلسطين ، بل على العكس نبذل كل شيء من أجل اغلاقها ، إننا لانسمح بالدخول إلى أولئك الذين يتقدمون وهم يتوفرون على بضعة دولارات أو جنيهات استرلينية ومؤهلات متخصصة ... إن ما هو مطروح عليهم (أي يهود المغرب) هو تدعيم قضية تجديد اليهودية التى تمثلها وترمز لها الصهيونية ، وذلك عبر تعطفهم الفعال إننا لانريد فقط الذهب الأمريكي بل أيضاً الذهب المغربي(؟). لقد كشف هذا التصريح حقيقة النوايا الصهيونية وطبيعة الدوافع التي صاحبت اتصالها باليهود المغاربة ، والتي جاءت بغرض الحصول على الدعم صاحبت اتصالها باليهود المغاربة ، والتي جاءت بغرض الحصول على الدعم الللى منهم وإخضاعهم لمتطلبات احتياجاتها من العنصر البشري متى أرادت وبالحجم الذي يناسبها ، حيث منحت حق الأولوية في الهجرة نحو

⁽١) وليم فهمي : الهجرة اليهودية إلى فلسطين ، مرجع سابق من ص ١٠٨ ، ١١٢ ، ١١٨ ، ١٢٠ .

⁽٢) منحيقة العلم السياسي المغربية : (عدد خاص عن يهود المغرب) ، مارس ١٩٨٤ ، ص ٢٨ .

فلسطين ليهود المغرب ، وعلى الأخص يهود ودول أوربا الشرقية ، وبذلك اتسم النشاط الصهيوني بين اليهود المغاربة في بداية عهده بجمع التبرعات المالية لفائدة المنظمة الصهيونية العالمية ونشر مبادئها بين اليهود المغاربة . فمنذ عام ١٩٠٣ كان يهود المغرب يشترون (الشكاليمات) وهي عبارة عن اشتراك سنوى لدعم الحركة الصهيونية العالمية ، كما تأسس في نفس العام أول جمعية صهيونية بمدينة الصويرة ثم جمعية (محبى صهيون) بمدينة صهيونيا .

لقد استطاعت الحركة الصبهيونية العالمية في محاولة منها لتلبية احتياجات المستعمرات التي أقامتها في فلسطين وإحياء فكرة العمل العبرى هناك تهجير حوالي مائة عائلة يهودية من مدينتي صفرو وفاس وذلك في الفترة بين عامي ١٩٢١، ١٩٢٢ . ولقد عادت غالبية هذه العائلات إلى المغرب بعد أن اتضح لها حقيقة الهدف الذي وقف من وراء عملية تهجيرها والذي كان يقضى بقيام أبنائها بالأعمال الدنيا والشاقة التي يرفض القيام بها المهاجرون الأوائل وهم في معظمهم من يهود الدول الأوربية (٢).

وكانت الفيدرالية الصهيونية بفرنسا هي المكلفة بتسيير النشاط الصهيوني في المغرب ، حيث سمحت لها سلطات الحماية الفرنسية عام ١٩٢٦ بإقامة فروع لها في المدن المغربية وفي عام ١٩٢٦ شرع وبصفة منتظمة في انتخاب مندوب عن الأقلية اليهودية المغربية بالمنظمة الصهيونية العالمية . وقد مثل يهود المغرب الذين اعتنقوا الصهيونية (توهرمز) والذي

⁽١) داود كهفن . الطوائف اليهودية بالمدن الشاطئية المغربية مابين ١٨٥٠–١٩٤٠ . مرجع سابق ، ص ١٢٨
(٢) صحيفة يديعوت احرنوت : مقال بقلم بينه برزل : الهجرة العكسية ، مارس ٨٤ نقلا عن صحيفة العلم السياسي المغربي ، مويم سابق .

حضر مندوبا في المؤتمر الصبهيوني العالمي السادس عشر والثامن عشر والتامن عشر والتامن عشر ، وكذلك في المؤتمر العشرين . وفي عام ١٩٤٥ تم الترخيص من قبل سلطات الحماية الفرنسية المنظمة الصبهيونية المغرب وذلك العمل بصورة علنية ورسمية وقد جاء هذا التصريح عقب عودة أعضاء البعثة الصبهيونية المنظمة الطائفة في مؤتمر بلتيمور الاستثنائي المنظمة الصبهيونية العالمية والذي انعقد في نوفمبر ١٩٤٤ حيث طالبت البعثة فور عودتها من سلطات الحماية منحها الترخيص في إقامة الفيدرالية الصهيونية المغرب التي تكلف بالسهر على النشاط الصبهيوني في وسط اليهود المغاربة(١).

وفى يونيو ١٩٤٦ عقدت المنظمة أول مؤتمر جهوى لها فى مدينة الدار البيضاء شارك فيه خمسون وفدا مثلوا مختلف فروعها المنتشرة فى المدن المغربية . وأكدت مختلف الوفود على تعلقها بالمبادىء والأهداف الصهيونية المتعلقة بإقامة الوطن القومى اليهودى فوق أرض فلسطين .

وتصاعد النشاط الصهيونى بالمغرب بتأسيس عدد من فروع المنظمات الصهيونية الموالية والمتخصصة فى نشر المبادىء الصهيونية بين مختلف فئات الأقلية اليهودية المغربية ، بهدف تلقيهن المبادىء الصهيونية ، وحثهن على تربية أولادهن تربية صهيونية . كما تم إنشاء فرع لمنظمة الشباب الصهيونى العالمية (الياها نوار) وذلك لنفس الهدف . وقد تكلفت هذه المنطقة بإرسال فتيان اليهود المغاربة إلى المدارس المهنية التابعة للمنظمة الصهيونية العالمية والمنتشرة فى بعض الدول الأوربية حيث تقوم بأعدادهم وتدريبهم بعد ذلك للذهاب إلى فلسطين(") .

⁽١) صحيفة العلم المغربية ، مرجع سابق .

⁽٢) ريث بالادن: كيف أجبر اليهود المغاربة على الهجرة ؟ صحيفة العلم السياسي ، ص ٤.٦ ، مرجع سابق ، ص ص ٢.٢ .

وتعد منظمة (كاديماح) أشد تلك المنظمات الصهيونية خطورة حيث عملت على تضليل أبناء اليهود المغاربة وتهجيرهم إلى فلسطين . ويمكن القول أن جهود جميع المنظمات الصهيونية التى عرفها المغرب منذ نشأت الحركة الصهيونية عملت في تنفيذه وإخراجه إلى حيز الوجود منظمة (كاديماح) ، حيث أقامت لها مخيما قرب مدينة الجديدة ، كانت تجمع فيه العائلات اليهودية التى يتم نقلها فيما بعد إلى مخيم (أريناس) القريب عن مدينة مرسيليا الفرنسية الذي كان يستقبل العائلات المهجرة ويشرف في نفس الوقت على عملية نقلها إلى فلسطين . وقد حظر نشاط هذه المنظمة بإغلاق فروعها عقد الإعلان عن استقلال المغرب وإنهاء عهد الحماية .

إن النشاط الصبهيوني وسط اليهود المفاربة لايعني أن كل الأقلية الههودية المغربية قد انضمت إليه . فهناك بعض اليهود المغاربة منذ مطلع هذا القرن وحتى الآن تحذر وتدين حركة الصبهيونية العالمية . ففي عام ١٩١٩ وقف يحيى زاكوري رئيس الطائفة اليهودية بالدار البيضاء يحذر اليهود المغاربة والمقيم العام الفرنسي (المارشال ليوطي) من خطورة التحرك الصبهيوني العالمي وسط اليهود المغاربة وفي رسالة منه يوم ٦ سبتمبر ١٩١٩ للمقيم العام الفرنسي بالرباط كتب يقول (إن الصبهيونية يدا في حركة الهجرة اليهودية المغربية ، فقد أثرت على بعض اليهود الذين كانوا مترددين ، وأصبحوا يتوقون إلى أن يكونو أول المستفيدين من إنشاء الدولة الصبهيونية الجديدة ، وإني أرى أن الصبهيونية تمثل خطرا كبيرا على اليهود المغاربة ، وتحاول التأثير على بعض العقول . أما فيما يخص مدينة الدار البيضاء فكان من اليسير أن أقضى على كل عمل صبهيوني أنه كمن الأفضل الحرص في إذا كانت الإقامة العامة تشاطرني الرأي فسيكون من الأفضل الحرص في تكتم على منم كل دعاية صبهيونية بالمغرب (١٠) .

⁽١) داود كوهن : الطوائف اليهودية ، مرجع سابق ، ص ١٣٠ .

وعندما قلت هجرة يهود العالم إلى إسرائيل فى الستينات بدأت المنظمة الصهيونية العالمية تفكر فى أهمية العمل على هجرة اليهود المغاربة إلى اسرائيل حيث يمكن أن يمدوها بأيد عاملة كثيرة ورخيصة ، واتبحت الفرصة مع زيارة الرئيس الراحل جمال عبد الناصر عام ١٩٦١ إلى المغرب وقامت بحملة دعائية دولية فى اتجاه المغرب وتعلن أن اليهود المغاربة يعانون من الاضطهاد . وبدأت الأوساط الصهيونية داخل المغرب والتي كانت مجندة من قبل المخابرات الإسرائيلية (الموساد) تضع خطة لاغتيال جمال عبد الناصر أثناء الزيارة وقد وضع هذه الخطة يهودى مغربي يدعى (أرسين) والذي عضوا لمجموعة (الإطار) التابعة للموساد(١) .

ومما زاد عنف النشاط الصهيونى بين وسط اليهود المغاربة غرق سفينة صيد كانت محملة باليهود المغاربة المهاجرون سرا إلى إسرائيل وقد غرق نتيجة هذا الحادث ثلاثة وأربعون يهوديا ، وانتهزت الصهيونية هذا الحادث وأطلقت حملة عدائية ضد المغرب الذى أدعت أنه يحتفظ باليهود كرهائن . ووزع عدد من اليهود المغاربة المتعاونين مع الصهيونية منشورا صهيونيا في عدد من المدن المغربية يتهمون فيه النظام المغربي والمسلمين المغاربة بالتعصب والعنصرية . وقد تصدت جماعة يهودية مغرية من ٢٤ شخصا من مختلف الاتجاهات السياسية ضد هذا المخطط الصهيونين ، ونادت باستنكار وإدانة النشاط الصهيونية ، وقد تمدة المغرب ، وطالبت بوقف المنشورات الصهيونية التي يوزعها اليهود المجنون من الصهيونية ، مؤكدة أن اليهود المغاربة لا يستطيع أحد أن يحرمهم من هذه الطائفة . وقد عرف هذا الموقف انتشارا واسعا وتبناه مائتان وخمسون من البهود المغاربة في مختلف المهر، وعمات الصحف والإذاعة المغربية على

⁽١) د . وجيه الحاج سالم وأخرون : مرجع سابق ، ص ٤٤١ .

نشوه وإذاعته (١) . وفى الفترة مابين عام ١٩٦٧ ، وعام ١٩٦٧ حيث كانت الحملة الصهيونية من أجل هجرة اليهود المغاربة على أشدها ، استطاعت أن تتتصر فى أهدافها ، فالجوازات اليهودية أصبحت جماعية تسلمها وزارة الداخلية المغربية ، والمنظمات الصهيونية برغم كونها غير قانونية ، فإنها كانت تتحرك فى حرية لتنظيم الرحلات فى طريق بواخر وطائرات بأكملها ، وكانت تتجه إلى الفئات الأقل استقرارا من الناحية الاقتصادية وإلى الشباب اليهودي الذين يلحق بهم أباؤهم فيما بعد .

وكانت الأكثرية المسلمة تنظر إلى هذه الهجرة بعين الشك والريبة ، وعبرت الصحافة السياسية المغربية عن استنكارها وخيم جو من الحذر ، وانعزل اليهود من جديد ، وأثارت قضية اعتناق الدين الاسلامى من طرف اليهود في الفترة التي تولى فيها علال الفاسي وزارة الشئون الإسلامية حقد اليهود المغاربة ، حيث نشطت وزارة الفاسي في إسلام عدد من اليهود المغاربة ، وخاصة الشباب ونشرت جريدة (صوت الطوائف) اليهودية عددا من القالات ضد سياسة الفاسي (٢) .

غير أن النظام المغربى فى عام ١٩٦٣ ، يعود ليؤكد حقوق المواطنة المعترف بها اليهود المغاربة ففى انتخابات مجلس النواب المغربى عام ١٩٦٣ ضم أول برلمان مغربى نائباً يهودياً عن مدينة الصويرة(٢).

وهنا يجدر بالإشارة إلى أن هناك فرقا بين أن تشعر الأقلية اليهودية بالمساواة مع الأكثرية المسلمة نتيجة أن النظام المغربى نظام يحكم وفق الشريعة الإسلامية التى تسوى بين أبناء البلد الواحد فى الحقوق والواجبات

⁽١) شمعون ايفي : الطائفة اليهودية في إطار تاريخ المغرب ، مرجع سابق ، ص ٧٢ .

⁽٢) شمعون ليفي : المرجع السابق ، ص ٧٦ .

⁽٢) د . ضريف محمد : الأحرّاب السياسية المغربية ، مرجع سابق ، ص ٢٠٨ .

دون النظر إلى معتقدهم الدينى ، وبين ماحدث فى المغرب فى هذه الفترة من تسلل الصبهيونية ليس إلى اليهود المغاربة فحسب بل استطاعت أن تسلل إلى البعض من الصفوة المغربية الإسلامية والتى عملت على تحريكهم إلى صالحها سواء عن وعى من هذه الصفوة أو عن عدم وعى منها وأستطاعت الصهيونية فى هذه الفترة أن تلجأ إلى بعض التنظيمات والأشكال الجديدة التى يبدو فى مظهرها البعد عن النشاط الصهيوني ، لكنها فى حقيقة الأمر صهيونية مقنعة تذكر منها أندية الروتارى المنتشرة فى معظم مدن المغرب والتى تغلغل نشاطها داخل المغرب (أ) إلى أن أصبح أحد زعماء الروتارى المغربي وهو داوود بن عمار الذى يتولى رئاسة مجلس الطوائف اليهودية صديقا شخصيا للقصر وسام طعيقا شخصيا للقصر وسام العرش عام ١٩٨٤ .

حرب يونيو ٧٦٧ وتأثيرها على الواقع السياسي المغربي:

كان نتيجة نكسة ١٩٦٧ بعد حرب الأيام السنة بين إسرائيل ومصر ، أن خلفت صدمة حقيقية لدى الأكثرية المغربية المسلمة ، وفي الوقت نفسه هلل اليهود المغاربة لانتصار اسرائيل ، وإن حاولوا إخفاء مشاعرهم أمام المغاربة المسلمين خشية غضب الأكثرية المسلمة ، وخوفاً من أن يحدث في المغرب مثل ما حدث في تونس أو ليبيا من تحطيم لحلاتهم التجارية واقتحام معابدهم . لكن حقيقة الأمر ، أنه لم يحدث داخل المغرب في هذه الفترة أن نظمت مظاهرة معادية لليهود المغاربة ، ولم يهاجم أي معبد أو أي يهودي لكن بدأت تظهر غضبة الأكثرية المسلمة في سلوك آخر فظهرت حركة

⁽١) مزيد من التفاصيل أنظر: د. أبي اسلام أحمد عبد الله: الماسونيه في المنطقة ٢٤٥ ، الزهراء للإعلام العربي، القاهرة ، ١٩٨٥ .

مقاطعة التجارة والمحامين والأطباء اليهود ، لكن هذا السلوك الغاضب لم يستمر طويلاً ففي شهر أغسطس ١٩٦٧ عادت الأمور إلى ماكانت عليه(١) .

وفى هذا الوقت بدأت تظهر فى صفوف النقابات المغربية دعوة إلى تصفية هذه النقابات من العناصر الامبريالية والصهيونية ، وإنصافا الحق كانت هذه الدعوة تميز بين اليهود والصهاينة لكن رد الحكومة المغربية على ذلك هو اعتقال قادة الحركة النقابية التى طالبت بذلك ، ومثل هذا الأمر يثير مجموعة من القضايا تحتاج إلى دراسة متعمقة وثائقية تحليلية . هل أقدمت الحكومة المغربية على ذلك خشية تفاقم أزمة تحدث بين اليهود والمسلمين ؟ وإذا كانت الدعوى ضد الصهاينة وليس اليهود وكانت لديها القدرة على التمييز بين الفريقين فهل يعنى ذلك أن أقدمت الحكومة المغربية على ذلك تحت ضغط من الصهبونية المغربية والعالمية ؟

وفى النصف الثانى من عام ١٩٦٧ اختار الكثير من اليهود الهجرة تلبيه لطلب إسرائيل المهاجرين بعد توسعها في الأرض العربية المحتلة^(٢).

ولم تعد الأقلية اليهودية المغربية تقدر إلا بعشر عددها قبل ثلاثين سنة مضت وإنه وإن كان يبدو للوهلة الأولى لأى باحث أنه عدد قليل ، ولكنه في واقع الأمر عدد كثير إذا اعتبرنا أن اليهود المغاربة يمثلون أهم أقلية يهودية عربية صعدت أمام إغراءات الصهيونية ، وجاذبية الهجرة إلى فرنسا ، والخوف من تصرفات لا مسئولة من بعض الأكثرية المسلمة (٣).

⁽١) مارك تسلر ولقدال هاوكينز : الثقافة السياسية لليهود في تونس والمغرب ، مرجع سابق ، ص ١١٨ -- ١١٩ .

⁽٢) وليم فهمى: الهجرة اليهودية إلى فلسطين ، مرجع سابق ، ص ٩٠ .

⁽٢) جدع جلادي . اسرائيل نحو الأنفجار الداخلي ، دار البيادر ، القاهرة ، ١٩٨٨ ، ص ٨٧ .

غير أن ماينبغى أن يذكر فى هذا المجال أن الهجرة اليهودية المغربية لم تتوجه كلها إلى إسرائيل ، إذ هاجر عدد كبير منهم إلى فرنسا وكندا والولايات المتحدة ، ولعل ذلك يفسر لنا السبب فى تأسيس جمعيات لليهود المغاربة فى هذه البلاد ، وعملت هذه الجمعيات على الاهتمام بالتراث اليهودي المغربي ، وحتى لايعمل المهجر على ضياع جنور هويتهم المغربية بل إن كثيرا من اليهود المغاربة دفعوا للهجرة إلى إسرائيل رغم أنوفهم نتيجة للضغط الصهيوني الداخلي والخارجي (١) .

واعتبار من عام ١٩٧٤ ومع بداية الانفراجة الديمقراطية في المغرب شارك اليهود المغاربة في النشاط السياسي المغربي وعندما أعلن الملك المحسن الثاني (المسيرة الخضراء) للتأكيد على أن الصحراء جزء من التراب المغربي، سارع اليهود المغاربة إلى تسجيل أسمائهم كمتطوعين . وقام وفد عن مجلس الطوائف اليهودية المغربية بجولة في الخارج لشرح وجهة نظر النظام الملكي في ذلك ، كما بعثت أعداد كبيرة من اليهود المغاربة المهاجرة ببرقيات التضامن إلى القصر الملكي .

لكن هذا لايعنى أن كل اليهود المغاربة هم أصحاب ولاء القصر الملكى وللنظام المغربى ، فهناك أيضاً قلة من اليهود المغاربة وخاصة في منظمة إلى الأمام (السرية)^(۲) ، لهم مواقف معارضة من القصر والنظام المغاربي^(۲) .

⁽١) المرجع السابق : ص ص ٧٩ -- ١١٢ ،

⁽٢) تهجد بالمغرب عدد من المنظمات السرية اليسارية أهمها :

١ - منظمة إلى الأمام . ٢ - منظمة ٢٣ مارس ، ٣ - حركة القاعدين .

أنظر تقرير منظمة العقر الدولية ١٩٨٨ .

⁽٣) لقاء للباحث مم عدد من السياسين المفارية بالدار البيضاء قد طلبوا عدم ذكر أسمائهم .

ولكن لاحظ الباحث أن هناك نوعاً من التعتيم على ذلك يشارك فيه النظام الحاكم في المغرب وكذلك اليهود المغاربة ، ربما خوفا من أن ذلك الأمر يقلل من ثقة السلطة المغربية فيهم .

وقد استطاع الباحث أن يعرف قصة أحد هؤلاء اليهود المغاربة المسجونين حالياً فى أحد سبجون المغرب بأمر من السلطة المغربية ، والطريف أن الباحث لاحظ أن المسلمين المغاربة يتحدثون عنه بإعجاب وإعزاز شديد ، بإعتباره مغربيا دون النظر إلى ديانته ، هذا اليهودى المغربي يدعى (إبراهيم سرفائي)(۱) .

أما عن دور إبراهيم سرفانى فى الحركة السياسية المغربية فهو أحد زعماء الجبهة المعارضة لضم الصحراء إلى المغرب وكان من المنادين بضرورة أن ينال سكان الصحراء حقهم فى تقرير مصيرهم . نادى إبراهيم سرفانى بذلك فى أثناء حرب الصحراء بين المغرب وأبناء الصحراء ، وقبل أن تعلن الأمم المتحدة والمغرب حق الاستفتاء للشعب الصحراوى . وقد دفع إبراهيم سرفانى حريته ثمنا لذلك . وقد قام عدد من المحامين المغاربة المسلمين للدفاع عنه ، كذلك قامت منظمة التحرير الفلسطينية بالمغرب بالاتصال ببعض المحامين للدفاع عنه وتحمل كافة نفقات الدفاع ، كما عملت على نشر قضيته وجلسات محاكمته فى جريدة (الاتحاد الاشتراكى المغربي) .

وقد إستفسر الباحث من بعض المتقفين المغاربة المسلمين عن موقف الشعب المغربي ومكتب منظمة التحرير الفلسطينية بالمغرب في الدفاع عن إبراهيم سرفاتي . فأجمع كل من سألهم أن سرفاني من أشد أعداء الصهيونية وهو دائما ينادي بأنه يهودي ولكنه ليس صهيونيا ، وأن

⁽١) نفس اللقاء السابق.

الصنهيونية ضد اليهودية ويفضح أساليب ووسائل الصنهيونية وإسرائيل في الصنحف المغربية ، وعلل بعض هؤلاء أن الصنهيونية وراء محاكمة وإدانة إبراهيم سرفاتي .

وفى ١٧ مارس ١٩٧٦ نشرت الحكومة المغربية تصريحاً كان له صدى كبيرا فى نفوس اليهود المغاربة الذين يعيشون خارج المغرب ، إذ قالت إنهم يمكنهم الرجوع إلى بلدهم فى أى وقت ، ويشمل ذلك كل يهودى مغربى لم يعد حاملا لجواز السفر المغربي .

وكان أحد أسباب ذلك مناشدة بعض اليهود المغاربة ، داخل إسرائيل ، ملك المغرب بالسماح لهم بالعودة إلى المغرب^(١) .

وقد عادت أسر يهودية ، كما عاد البعض من الشباب اليهودى وبدأت أعداد اليهود المغاربة العائدين تتزايد حتى وصل إجمالى اليهود المغاربة داخل المغرب الآن حوالي نصف مليون نسمة .

مجلس الطائفة اليهودية والمؤتمر اليهودى المغربي ودورهما السياسي: محلب الطائفية:

يقوم مجلس الطائفة اليهودية بالرباط بتنسيق عمله مع باقى اليهود المتواجدين فى مناطق مختلفة من المغرب ، ويعتبر سكرتيره العام هو الممثل الرسمى للأقلية اليهودية المغربية ، ويقوم بعرض كل مطالب اليهود المغاربة على الحكومة المغربية ، ويسمح رسمياً بمقابلة السكرتير العام لمجلس الطائفة اليهودية بمقابلة الوزير الأول ، أو تحرير مذكرة بمطالب اليهود المغاربة وعرضها على السلطات المغربية .

⁽١) انظر الملحق: رسالة شارل بيتون إلى الملك الحسن الثاني .

كما يعتبر الحاخام الأكبر للدار البيضاء أهم شخصية يهودية تمثل الأقلية في المجتمع المغربي ، كما نختار السلطة المغربية إحدى الشخصيات اليهودية الهامة ليمثل اليهود في المجلس البلدي بالدار البيضاء ، وهو يقوم بالدفاع عن مصالح اليهود والاهتمام بمشاكلهم .

ومن الجدير بالذكر أن بن عمار تولى فى مايو ١٩٨٤ تنظيم مؤتمر الطوائف اليهودية المغربية الذى عقد فى الرباط واشترك فيه عدد ٢٨ إسرائيليا من بينهم عدد من أعضاء الكنيست الاسرائيلي^(١) حتى أن الاتجاه السائد لدى رجل الشارع المسلم فى المغرب أن بن عمار هو الذى مهد لزيارة شيمون بيريس إلى المغرب ولقائه بالملك الحسن الثاني بمدينة ايفرن .

ولعل قيادة مجلس الطائفة اليهودية للمؤتمر اليهودى المغربى ، والعمل السياسي اليهودي ككل يجعله مسئولا أيضاً عن العلاقة بين هذا النظام والدولة الإسرائيلية من ناحية أخرى بحكم تغلغل العملاء الصهاينة في هذا المجلس وذلك المؤتمر . وهذا ما سيتضح فيما يلى من صفحات .

المؤتمر اليهودي الصغربي:

الأقلية اليهودية المغربية أقلية نشطة ، وهى تقيم لها مؤتمرا سنوياً بالمغرب ينظمه مجلس الطائفة اليهودية ، غير أن من الصعب التعرف على قرارات هذه المؤتمرات ، ولا ينشر منها إلا مايرى مجلس الطائفة جواز نشره ، ففى يوليو ١٩٨٨ نظم مجلس الطائفة مؤتمره السنوى بفندق هيلتون

المؤتمر اليهودى العالمي منظمة دولية تضم معتلين عن كل الأقليات اليهودية في العالم الدفاع عن حقوق اليهود الدينية ، راجع عبد الوهاب المسيري وسوسن حسن ، مرجع سابق ، ص من ۲۸۲ – ۲۸۱ ,

بمدينة الرباط وقد أصدر بعض التوصيات التى أعتمدتها الحكومة المغربية نذكرها في التالي :

- إعادة هيكلة المؤسسات اليهودية وفقاً لنصوص جديدة تراعى الواقع
 الجديد .
 - ٢ العمل على إدماج اليهود المغاربة في الحياة الوطنية المغربية .
- التأكد على مشاركة اليهود المغاربة في الحياة السياسية المغربية بغض
 النظر عن الاتجاهات المختلفة التي يمثلها هؤلاء اليهود.
- العمل على تقديم تراث اليهودية المغربية كجزء من التراث الوطنى
 المغربي ، وفي هذا الاتجاه أوصى المشاركون بتعليم اللغة العربية .
 - ه الاهتمام بمشكلات الشباب اليهودي .

لكن السؤال الذي يحتاج إلى إجابة ، هل حقيقة أن هذه المؤتمرات التى تنظمها الأقلية اليهودية المغربية تهدف فقط إلى تلك الأهداف المعلنة في الترصيات والتى تهدف إلى التواجد الفعال بينهم وبين الأكثرية المسلمة ؟ أو أن هناك أهدافا أخرى خفية تعمل على تحقيقها ؟ وبمعنى أكثر دقة هل هي مؤتمرات يهودية مغربية أم نقف وراها الصهيونية العالمية ؟

حقيقة الأمر أن هذه المؤتمرات التى تنظمها الأقلية اليهودية المغربية ، قد تراوحت ردود الفعل تجاهها داخل الحكومة المغربية ذاتها ، بل وأيضاً بالنسبة للأكثرية المغربية المسلمة ولعل أبرز ردود الفعل هذه هو التنصل من تبعات هذا المؤتمر إلى المطالبة ببحث هذا الموضوع في موتمر وزراء الخارجية العرب بل وفي مؤتمر القمة العربي .

وذلك للأسباب التالية:

- ١ يسجل على الأقلية اليهودية المغربية عدم الاتصال الرسمى أو الشعبى مع أن منظمة التحرير الفلسطينية قد أكدت أكثر من مرة من خلال مكتبها بالرباط على هوية اليهود المغاربة كمواطنين عرب لهم الحق في التواحد داخل الوطن العربي مثل بقدة المغاربة .
- ٢ ندعو الأقلية اليهودية عددا من اليهود غير المغاربة وخاصة يهودا من إسرائيل لحضور مؤتمرهم السنوى الذي يعقد داخل المغرب .

ونفسر دعوة هؤلاء اليهود من قبل الأقلية اليهودية المغربية بالأسباب التاللة :

- ١ أن وجود اليهود الذين يحضرون هذا المؤتمر السنوى من يهود المغرب
 وكذلك يهود إسرائيل يهدف به اليهود المغاربة إلى إطلاع أعضاء
 المؤتمر من غير يهود المغرب على نموذج التعايش الناجح بين اليهود
 والمسلمين المغاربة .
- ٢ إطلاع أعضاء المؤتمر من اليهود غير المغاربة على حرص الحكومة المغربية على ترميم أماكن العبادة اليهودية رغم نزوح أغلبية اليهود المغاربة عن البلاد .. وذلك ليلمس هؤلاء اليهود الضيوف الفرق بين ما تتمتع به أضرحة ومزارات اليهود من احترام ، وما تتعرض له مقدسات المسلمين في القدس من معاناه واعتداء على بقائها وعروبتها .

والباحث يرى أن تلك الأسباب التى يطرحها مجلس الطائفة اليهودية المغربية عن إشراك يهود من بلدان أخرى وخاصة من إسرائيل ما هى إلا إدعاءات لاتعبر عن الحقيقة . فإذا كان الهدف كما يدعى مجلس الطائفة فما هو السبب فى دعوة بعض الشخصيات الصهيونية العالمية لهذه المؤتمرات ؟

إن مثل هذا الأمر في حقيقته ما هو إلا دعوى لإظهار مثل هذه المؤتمرات بمظهر التطبيع الصبهيوني ، خاصة عندما تصر بعض هذه الشخصيات الصبهيونية على الخروج عن جدول أعمال المؤتمر ، وذلك لإضفاء الطابع السياسي عليه ، ومما يؤكد ذلك ما نادى به رئيس المؤتمر اليهودى العالمي الذي حضر هذا المؤتمر عام ١٩٨٨ في مدينة الرباط وهي العاصمة السياسية والمقر الرسمي لملك المغرب وللحكومة المغربية ولجلس النواب المغربي - بأن القدس لم تشهد تسامحا دينيا مثل التسامح ولذي عرفته تحد الاحتلال الاسرائيلي .

وعندما أصر على أن مشكلة الشرق الأوسط لا يمكن أن تحل إلا بالاعتراف بالحكم الذاتى للأراضى المحتلة عام ١٩٦٧ ، أى لا حل إلا بحرمان الشعب الفلسطينى من حقه المشروع فى ترابه الوطنى $^{(1)}$ ، وهو يعلم أن هذا للمشروع مرفوض من قبل الشعب الفلسطينى ومن قبل الأمة العربية التى تبنت مشروع فاس كحد أدنى تقبل به لحل للمشكلة الفلسطينية .

كما تعمل هذه المؤتمرات على استقرار مشاعر المسلمين المغاربة وأبناء الأمة العربية من خلال تواجد أعضاء الكنيست الاسرائيلي في هذه المؤتمرات، والتي تهز مصداقية المغرب في العالم العربي والإسلامي.

ويلعب بعض من الصفوة اليهودية المغربية دوراً رئيسياً في إيجاد علاقات بين العرب وإسرائيل، ومن البديهي أن هذه العلاقات لصالح

 ⁽١) أنظر ملحق الرثائق ، مؤتمر الطائفة اليهودية في المُغرب بين التحايش الديمقراطي والتطبيع الصهيرني، منشورات مكتب منظمة التحرير الفلسطينية بالمغرب ، بدون تاريخ .

إسرائيل وعلى حساب القضية الفلسطينية أكثر منها علاقات متساوية ، وقد حاول الباحث أثناء زيارته للمغرب أن يعرف بعضا من أسماء هذه الصفوة اليهودية المغربية المتى تلعب هذا الدور فلم يتمكن من ذلك ، حيث أن مثل هذه الأمور تدار في سرية تامة وأن كان يتردد دائماً أن داود بن عمار مستشار الملك أحد هذه الصفوة اليهودية المغربية المحركة لهذه الأمور . ومما يرجح ذلك دور المغرب في التمهيد لمعاهدة كامب ديفيد .

يقول أريك سيلفر Eric sliver (أن مبادرة السادات لم تولد من فراغ فقد ساعد في مولدها رئيس شيوعي وملك عربي . أما الرئيس الشيوعي فهو رئيس رومانيا السابق نيقولاي شاوشيسكو .. أما الملك العربي فهو الملك الحسن الثاني ملك المغرب رئيس الدولة العربي الأكثر قبولا لفكرة إجراء حوار مع إسرائيل ، وزاره إسحاق رابين بصفته رئيساً للوزراء متنكرا بإستخدام شعر مستعار ونظارة شباب وفي شهر سبتمبر ١٩٧٢ بعد جلسة تمهيدية مع ممثل كبير الموساد ، وجه الملك دعوة إلى موشى ديان لزيارة القصر الملكي في مراكش ، وبناء على طلب وزير الخارجية (۱) أرسل الملك الحسن رسالة للقاهرة تقترح عقد لقاء مصري إسرائيلي على مستوى عال . وفي غضون أربعة أيام من عودة ديان إلى القدس ، جاء الرد بأن المصريين على استعداد لذلك ، وأقترحوا عقد إجتماع إما بين السادات وبيجين (۲) أو على استعداد لذلك ، وأقترحوا عقد إجتماع إما بين السادات وبيجين (۲) أو وأستقر الرأى على إجراء المحادثات بين ديان والتهامي في الرباط يوم ۲۸ سيتمبر .

⁽١) يقمد الكاتب موشى دبان وزير الخارجية إسرائيل في هذه الفترة .

 ⁽۲) أريك سلفر ، بيجن سيرة ذاتية ، الهيئة العامة للاستعلامات ، القاهرة ، كتب مترجمة ، العدد ۷۸۷ ،
 ص ، ص . ۲۰۹ - ۲۰۱ ،

ليس هذاك إختلاف على أنه يوجد نوع من الحوار بين القصر المغربى وبين قادة إسرائيل ، وليس ذلك سرا فزيارة شمعون بيريز إلى المغرب ولقاؤه بالملك الحسن الثانى في يوليو ١٩٨٦ كانت زيارة معلنة . وقد أصدر القصر الملكي المغربي بيانا عن هذه الزيارة (١) كما ألقى الحسن الثانى خطابا اذاعة على الشعب المغربي حول لقائه بشمعون بيريز (١) وقد أثار هذا اللقاء عددا من ردود الفعل العربي ، فقد هلل له اليهود المغاربة ، وفي الوقت الذي أدانته اللجنة التنفيذية لمنظمة العربية المعادية لاسرائيل ، وبعيداً عن أي تقييم لهذه الزيارة ، فإن الملك الحسن الثاني كان شجاعاً عندما أعلن عن هذه الزيارة وعندما أذاع بيانه عنها ، وفي الوقت نفسه ظهرت بعض الكتابات اليهودية تقول إن هذه الزيارة لبيريز لم تكن نفسه ظهرت بعض الكتابات اليهودية تقول إن هذه الزيارة لبيريز لم تكن الثاني وأستغرقت يومين (١) .

وقد لاحظ الباحث أن المواطن المغربي لايعرف شيئاً عن هذا اللقاء ، وقد ذكر أحد أعضاء هيئة التدريس بجامعة الحسن الثاني (1) للباحث أن ذلك اللقاء لو كان حدث فعلاً فإن الذي مهد له هم بعض اليهود المغاربة المقربين للقصر الملكي ، ويبدو أن العلاقات بين القصر وبين اليهود خارج المغرب علاقات ليست جديدة وأن معبر هذه العلاقات هم بعض الصفوة اليهودية

⁽١) راجع ملحق الوثائق ،

⁽٢) راجم ملحق الوثائق ،

⁽٢) مناى جولان : شمعون بيريز ، القصل ٤١ ، ص ص ٤٣٢ - ٤٣٨ ، مركز البحوث والمعلومات -

القاهرة – بدون تاريخ .

⁽٤) طلب عدم ذكر اسمه .

المغربية حتى أن أسحاق رابين كان في زيارة سرية إلى المغرب في أكتوبر ١٩٧٦ . ولم يعرف بها أحد من الشعب المغربي (١) .

إن مايهم الباحث أن يوضحه حول هذا اللقاء أنه جاء بعد يومين من المتتاح بيريز لصندوق التبرعات اليهودية الموحد في جنيف يوم ١٦ مارس ١٩٨٨ ، والذي تشترك فيه الطائفة اليهودية المغربية ، ويعنى ذلك أن عدداً من الصفوة اليهودية المغربية كانت تمهد لذلك اللقاء ، وخاصة وأن بيريز اعترف بأنه تلقى مكالمة قبل سفره إلى جنيف ببضعة أيام تبلغه بوجود ممثل لملك المغرب يطلب منه الحضور إلى المغرب . وقد حاول الباحث أثناء لقائه ببعض الشخصيات المغربية أن يصل إلى اسم هذا المندوب الملكي فلم يصل إلى حقيقة مؤكدة غير أن المرجع أنه (داوود بن عمار) مستشار الملك أو (مكسيم أزولاي) عضو المجلس الملكي الاستشاري لحقوق الانسان(٢).

ولقد حضر بيريز هذه الزيارة السرية ومعه وفد إسرائيلى لم يشارك فى المباحثات حيث كانت المباحثات مقصورة على الملك الحسن الثانى وبيريز ، فما هو عمل الوفد الاسرائيلى اذن ؟ ومن هم المرافقون الذين رافقوا هذا الوفد؟ من المرجع أن الوفد الاسرائيلي لم يبق ساكنا طوال مدة إقامته ، بل زار المعابد اليهودية المغربية والتقى ببعض اليهود المغاربة من الصفوة ، ومن أعضاء مجلس الطائفة ، ثم ماذا كانت وراء هذه اللقاءات ؟

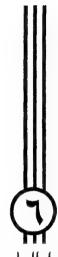
حقيقة الأمر أن الصفوة اليهودية للغربية وإن كانت تمارس دوراً فى الحياة السياسية الحزبية والعامة داخل المجتمع المغربى ، فبعضها يمارس دوراً آخر مع الحركة الصهيونية .

⁽١) لقاء مع بعض المثقفين المغاربة بمدينة الدار البيضاء ، والنادي البحري بمدينة المحمدية .

⁽٢) لقاء مع بعض المثقفين المغاربة بمدينة الدار البيضاء ، والمنادي البحري بمدينة المحمدية .

أن هذا لايعنى أن كل اليهود المغاربة يعملون لصالح الحركة الصهيونية العالمية، فمنهم من يدينها ويقف موقف العداء منها مثل إبراهيم سرفاتى وكذلك البير عياش الذى كان استاذا التاريخ بجامعة محمد الخامس بالرباط، وتعرض لكثير من الضغوط من قبل السلطة المغربية ومجلس الطائفة الميهودية وذلك نتيجة لأفكاره الاشتراكية وتصديه للفكر الصهيونى، وتأكيده على وحدة الشعب المغربي بكل جماعاته الاثنية (١) كما أن هناك بعضا من أفراد هذه الأقلية اليهودية يقفون دائا مع الموقف العربي ضد الموقف الاسرائيلي . فقد لوحظ خلال حرب ١٩٦٧ تبرع عدد من اليهود المغاربة بدمائم لصالح جرحى الحرب .

⁽١) أنظر البير عياش المغرب والاستعمار حصيلة السيطرة الفرنسية وكذلك كتابه الحركة الثقابية بالمغرب.



الفصل السادس

تقضى الضرورة المنهجية لدراسة اليهود المغاربة أنتروبولوجيا متابعة المهاجرين منهم إلى فلسطين المحتلة ودورهم في المجتمع الاسرائيلي الذي ينشأ هناك بعد إعلان دولة اسرائيل.

وسوف نعرض بالدراسة لثلاث قضايا رئيسية هي أوضاع هؤلاء اليهود المغاربة في اسرائيل من ناحية الهجرة والبنية اليمجرافية والواقع الاقتصادي والاجتماعي وموقفهم من ممارسة التمييز العنصري ضد اليهود الشرقيين أو السفارديم ، ثم نعرض ثانياً – موقفهم من قضايا الهوية والانتماء ومحاولات صهرهم في المجتمع الجديد ، ثم نعرض ثالثا لدورهم في النظام السياسي الاسرائيلي ، لمحاولة البحث عن الاتجاه السياسي الاسرائيلي ، لمحاولة البحث عن الاتجاه السياسي الذي غلب عليهم ، ومدى تمتعهم بالخصوصية السياسية ، ومدى تمثيلهم في المؤسسات الرسمية للدولة .

أولا - أو ضاع اليهود المغاربة في اسرائيل:

أ-الهجرة والبنية الديمجرافية:

المجتمع الاسرائيلي مجتمع حديث النشأة والتطور ، فهو مجتمع هجرة تكون خلال فترة زمنية قصيرة بموجات متلاحقة من الهجرة اليهودية ، بدأت بدايتها في الثمانيات من القرن الماضي ، وازداد معدلها في الثلاثينات والأربعينات من هذا القرن ، ثم بلغت الهجرة نورتها بعد إقامة الكيان الصهيوني منذ ١٩٤٨ وحتى الآن .

وحتى تتمكن المؤسسة الحاكمة الاسرائيلية من بناء مجتمع واحد منسجم ومتماسك من اليهود المهاجرين متعددى الأصول الإثنية والانتماءات الحضارية ، عمدت إلى عملية دمج قسرى باستخدام أساليب ووسائل

متعددة ، فى محاولة منها لاستيعاب جميع فئات اليهود مختلفى الأصول والانتماءات الحضارية فى نموذج مجتمع حضارى غربى الهوية والانتماء .

غير أن محاولات وسياسة الدمج والاستيعاب لم تحقق إلا نجاحاً محدودا أمام التناقضات الحادة بين اليهود من أصل غربى (الأشكناز) والذي عاشوا في مجتمعات أوروبية مسيحية واليهود من أصل شرقى وعربى والذين عاشوا في مجتمعات إسلامية (السفارديم) وذلك بسبب الاختلاف والفروق وأنماط السلوك المتمايزة داخل كل من هاتين الجماعتين(1).

إن من المعروف أن الأفكار الصهيونية قد انتشرت في أوساط اليهودية الغربية وخاصة في وسط وشرق أوربا ، كما أن اليهود الاشكناز كانوا السابقين في انشاء الهيئات والمنظمات الصهيونية على أرض فلسطين والاستيلاء على الأرض والاستيطان عليها ، ثم إقامة الكيان الاسرائيلي عام ١٩٤٨ (٢) . هذا في حين أن مساهمة اليهود السفارديم في كل ذلك كان محدودا جدا . وهكذا حتى عام ١٩٤٨ ، كانت نسبة السفارديم لا تتجاوز ٩٪ من مجموع اليهود في فلسطين ، وإذا استثنى يهود فلسطين الأصليون نجد أن يهودا من اليمن والعراق مصر وبعض اليهود المغربة قد هاجروا إلى فلسطين في عام ١٩٤٨ ، لكن الأسباب والدوافع لم تكن نتيجة أيديولوجية صهيونية بقدر ما كانت دينية – روحية ، أو اقتصادية تجارية على عكس ما كان عليه الأمر بالنسبة المهاجرين الأشكنا (٢) .

Abdo, Ali,: Jews of Arab countries. P.L.O.P., Research center, Bei- (1) rut, 1970,p. 170.

Abdo, Ali: OP. Cit. P. 52

⁽٣) جدع جلادى ، اسراذيل نحو الانقجار الداخلي ، مرجع سابق ص ٨ .

ولكن أوضاع ونوعية الهجرة اليهودية إلى فلسطين بعد ١٩٤٨ اتخذت اتجاها مختلفا ، حيث أصبح عنصر السفارديم هو العنصر الغالب ، وقد آدى هذا الانقلاب في حركة واتجاهات الهجرة ومصادرها إلى انقلاب مماثل في التوازن السكاني ، فبعد أن كان السفارديم لا يمثلون أكثر من ١٠٪ من مجمع السكان اليهود في فلسطين عام ١٩٤٨ بلغت هذه النسبة ٢٠٤٪ عام م١٩٦١ و٥٠٪ عام ١٩٧٨ وبواقع الأرقام المجردة فقد ارتفع عدد اليهود السفارديم في اسرائيل إلى أكثر من عشرة أضعاف خلال عقد ونصف من السنين من حوالي ١٩٤٠ ألف نسمة عام ١٩٤٨ إلى حوالي مليون نسمة عام ١٩٦١ ثم وصل عام ١٩٨٥ إلى حوالي مليونين نسمة الليون نسمة اللهونين ونصف المليون نسمة المهود اللهونين

وتعترف اسرائيل بأن اليهود السفارديم يشكلون الأغلبية في الدولة ، لكنها لا تنشر الأرقام الحقيقية لأسباب أمنية ، حيث أن نسبة السفارديم التي بلغت الآن حوالي ٧٠٪ من تعداد يهود اسرائيل قد تشجعهم على النضال من أجل حقوقهم ، ولذلك اتخذت الدوائر الأحصائية الحكومية سياسة التضليل وتزوير الاحصاءات فقسمت اليهود كما يلى :

- المولودون في اسرائيل من أب مولود في اسرائيل وبلغت نسبتهم عام
 ١٩٨٥ ١٩٨٥٪ من مجموع اليهود وهذه الفئة تشمل الأشكناز ويهود البلدان العربية معاً.
 - ٢ المولودون في أسيا وأبناؤهم (المشرق العربي) وتبلغ نسبتهم ٣. ٢١٪ .
- ٣ المولودون في أفريقيا وأبناؤهم (المغرب العربي ومصر) وتبلغ نسبتهم
 ٢٢٪ .

⁽١) أشرف راضى: الفجوة ، الصراع الطائقي في المجتمع الصهيوني ، دار البيادر القاهرة ١٩٨٧ ، ص ٢٣ .

 المولهوون في أوروبا وأمريكا وأبناؤهم وتشمل (الأشكناز ويهود البلقان والبيض من جنوب أفريقيا) وتبلغ ٢٠.٣٨٪(١)

ان الزيادة الكبيرة لعدد اليهود السفارديم في اسرائيل يمكن تفسيرها بالأسباب التالية :

- ١ الهجرة الجماعية ليهود البلدان العربية بعد عام ١٩٤٨ .
- ٢ أن نسبة المواليد لدى السفارديم أعلى منها لدى الأشكناز ، مما يعطى
 ديناميكية إيجابية لصالح ازدياد نسبة اليهود السفارديم فى المستقبل
 بالرغم من نضوب مصادر الهجرة الشرقية .
- ٣ هجرة اليهود الأشكناز من اسرائيل إلى المغرب ولاسيما الولايات المتحدة ، وتقدر المصادر الاسرائيلية هذه الهجرة بحوالى نصف الملون على الأقل منذ عام ١٩٤٨ (٢) .

وإذا حاولنا الوصول إلى مدى أبعد فى ايضاح صورة البنية الديمجرافية سنجد أن أكبر الفئات من اليهود السفارديم اليهود من أصل مغربى حيث تشير احصائيات عام ١٩٨٥ أن عددهم يصل إلى ٢٧٠,٣٠٠ نسمة يليهم يهود العراق بواقع ٢٦٥,٦٠٠ نسمة ثم يهود اليمن بواقع ٢٦٥,٦٠٠ نسمة .

وإذا أضفنا اليهود من أصل تونسى وجزائرى الذين يصل عددهم إلى حوالى ١٧٤,٣٠٠ نسمة فإن يهود حوالى ٧٧,٣٠٠ نسمة فإن يهود الشمال الافريقي يضل عددهم إلى حوالى ٧٠٠ ألف نسمة .

⁽١) جدع جلادى : المرجع السابق ، ص ٨ ،

⁽٢) اشرف راضى : الفجرة ، مرجع سابق ، ص ص ٢٤ - ٢٧ .

ويعتبر اليهود المغاربة أكبر الطوائف اليهودية في اسرائيل وبالرغم من أن وجودهم لم يكن يذكر حتى عام ١٩٤٨ (حوالى ألف مهاجر فقط) إلا أن عددهم يتجاوز اليوم مليون نسمة ويشكل هؤلاء الجزائر وتونس وليبيا وحدة إثنات تكون متجانسة يتجاوز عددها ثلاث أرباع مليون نسمة ، يمثلون حوالى ربع مجموع السكان اليهود المقيمين في إسرائيل(١).

وتمت هجرة اليهود المغاربة إلى اسرائيل فى موجتين ، أولهما فى النصف الثانية من الخمسينيات ، فى حين كانت الهجرة الثانية فى الثلاث سنوات الأولى من الستينات .

وعن أسباب دوافع هذه الهجرة تختلط الدوافع الدينية والاقتصادية بجهود الحركة الصهيونية ومنظمتها السرية بالمغرب^(٢) مضافا إليها عامل الخوف والقلق والتشكك من المستقبل في ظل الاستقلال الوطني للمغرب والذي بثته الدعاية الصهيونية بينهم . وقد أدت هذه العوامل إلى هجرة ما يقارب ٢٠٠.٠٠٠ من يهود المغرب إلى الخارج ، وصل ما نسبته ٢٠٪ منهم إلى الكيان الاسرائيلي في حين فضل الباقون الاستقرار في أقطار العالم الغيبي (٢).

ب - الواقع الاقتصادي الاجتماعي:

كانت الإقامة الأولى لمهاجري المغرب في معسكرات انتقالية عرفت باسم

 ⁽١) في مقابلة أجرتها صحيفة يدبعون أحرونون مع أحد زعماء حركة (عوود) ذات الطابع المغربي في
 ١٩٨٠/١٢/١٢ وأشار إلى أن ٢٥٪ من يهود اسرائيل هم من أصل شمال أفريقيا

 ⁽۲) من المعروف أن المنظمة الهمهيونية العالمية كان لها فروع سرية نشطة في البلدان العربية التي كان يقيم
 بها مواطنون يهود ، وكانت تعمل على جذبهم نحو الأيدوارجية الصمهيونية وتهجيرهم إلى اسرائيل .

⁽٢) محمد العربي المساري : ماذا عن اليهود المغاربة في اسرائيل ؟ العلم السياسي ، مارس ١٩٨٤ .

المعابر (معبروت) وتعنى معبرا مؤقتا ينتقل المهاجر بعده إلى مسكن وعمل دائمين ضمن عملية استيعاب ودمج عناصر المجتمع الاسرائيلي بمختلف انتماءاتها . لكن هذه المعابر التي كانت مؤقتة فعلا بالنسبة لليهود الأشكنان كانت سكنا شبه دائم استمر أعواما طويلة بالنسبة ليهود المغرب كما هو الشأن بالنسبة للغالبية العظمى من اليهود السفارديم (۱) وبعد هذه الأعوام الطويلة التي عاشها اليهود الغاربة داخل هذه المعابر انتقاوا للسكن في مساكن صغيرة المساحة غير واضحة شديدة الازدحام عرفت كأحياء خاصة بهم .

ومن هذه الأحياء التى عرفت بساكنيها من اليهود المغاربة ، حى المصرارة فى القدس ، وحى وادى الصليب فى حيفا بالإضافة إلى مدن التطوير أو مدن مشارف الصحراء مثل عقلان المجدل فى بئر السبع(٢).

وإذا كانت تجربة المعابر هى التجربة المريرة الأولى المهاجرين فى الوطن الجديد فهى بالنسبة لقادة اسرائيل الأشكناز تعد تجسيما لنظرية عنصرية استعلائية تجاه كل ما هو شرقى ، وقد تركت هذه التجربة اثارا وذكريات مريرة فى نقوس اليهود المغاربة ، صيث وجدوا أنفسهم قاعدة الهرم الاجتماعى الذى تربعت عليه النخبة الأشكنازية ، وذلك بعد أن كان اليهود المغاربة فى وطنهم المغرب يمثلون جزءا من الطبقة البورجوازية فى المغرب ، بمختلف فئاتها ، تحولوا فى اسرائيل إلى أدنى مستوى من الطبقة العربية فى بحيث لايوجد أدنى منهم فى السلم الطبقى إلا اليد العاملة العربية فى اسرائيل .

⁽١) محمد العربي المسارى : ماذا عن اليهود المغاربة في اسرائيل ؟ العلم السياسي ، مارس ١٩٨٤ .

⁽٢) مجلة الأرض - مؤسسة الأرض للدراسات الفلسطينية ، دمشق ١٩٨٥/١٢/٢ ، ص ٢٧ .

إن حى المصرارة فى القدس أحد الأحياء الكبيرة المعروفة بساكنيها من اليهود المغاربة ، عرفت فى الوقت نفسه كأحد أكثر الأحياء فقرا وبؤساً فى الكيان الاسرائيلي وأطلق عليه أسماء عديدة تشير إلى مدن الفقر والبؤس الذى يعانيه القاطنون فيها منها (مملكة الفقراء) و (حثالة البؤس الاجتماعي) . ومن هذا الحى نشأت حركة (الفهود السود) التى هى طليعة حركة تحرير البلدان العربية من الظلم الصهيوني ، والتى تصدر قيادتها شارلى بيتون (الفردي الأصل .

أما عن الأوضاع الاجتماعية لليهود المغاربة في هذا الحي فهي:

- ٣٨٪ من السكان يعيشون في أحوال سكنية مزدحمة ، أي أكثر من ثلاثة أشخاص في غرفة واحدة .

- ٨٥ ٪ يعيشون أكثر من ٢ في كل غرفة .

- ٥٨ ٪ من المساكن تعانى من الرطوبة .

- ٥٣ ٪ من المساكن لا تملك الشروط الصحية اللازمة .

من ضمن صف مدرسى يشمل ٢٥ طالباً قبل ثلاثة طلاب فقط فى مدرسة صناعية ولم يقبل الباقى للدراسة فى مدرسة ثانوية .

- ١٩ ٪ من الشباب (سن ١٦-١٧) لايعملون ولا يدرسون .

- ٢٥ ٪ من الشباب يرفض الخدمة العسكرية .

- ٣٩ ٪ من الرجال (سن ٢٢ - ٣٠) عاطلون عن العمل.

⁽١) شارل بيتون: أسس عام ١٩٨٥ حركة سماها نضال ٥٥ (Struggle 85) من أجل العرب ضد الظلم الاجتماعى والفقر بين أوساط اليهود السفاريم والوقوف شد منظمة (كاهان) اليمينية لمزيد من التفاصيل أنظر مجموعة من الكتاب اليهود: اسرائيل الثانية: ترجمة قؤاد جديد، منشورات فلسطين المطقة، ببروت، ط ١ ، ١٩٨١.

- ٦٥ ٪ من الأطفال لهم أب أمى أو والدة أمية .
 - ٢٥ ٪ من الأطفال هم أبناء أميين .
- ٥٠ ٪ من الكبار لا يملكون ثقافة التدائية^(١) .

وبصفة عامة فقد حرم المغاربة اليهود من التعليم بحكم غلاء الأقساط والمصروفات في المرحلتين الشانوية والجامعية ، والتمييز فى الإمكانيات الملاية بين مدارس الاشكناز ومدارس السفارديم سواء على صعيد المدرسين وكفاءتهم أو فى مجال وسائل الإيضاح والخدمة التعليمية . فقد جاء فى إحصاء أجرى فى اسرائيل أن نسبة الطلاب اليهود من أصل شرقى فى الجامعات لاتزيد عن ٣٧ فى الألف . بل أن السود فى ديمونة كانوا لا يقبلون فى المدارس ويتعلمون فى البيت ولا يمنحون شهادة ميلاد لعدم الاعتراف بيهوديتهم ، لتعارض ذلك مع الإدعاء بالنقاء العرقى اليهودين؟ .

أن الوضع الاقتصادى لليهود المغاربة ، لاينفصل عن النظرة العنصرية التى تنظر بها السلطة الحاكمة فى اسرائيل لليهود السفارديم عموما وللمغاربة منهم بشكل خاص فيهود المغرب ينظر إليهم نظرة مليئة بالشك والخطورة فيصفهم بن غوريون بقوله* .

(أن اليهود المغاربة ليس لهم حضارة ، إنهم متأثرون بالعرب ، ونحن لا نريد هنا حضارة مغربية) وقال عنهم في لجنة الدستور بالكنيست

⁽١) جدع جلادى : اسرائيل نحو الانقجار الداخلي ، مرجع سابق ، ص ١٩٢ .

 ⁽٢) عكيفا الدار : ظاهرة التطرف السياسي بين اليهود الشرقيين في اسرائيل ، مجلة الأرض ، دمشق ١٩٨٢ ، عدد ١٢ ، ص ١٣ .

^{*} كان أول رئيس ووزير للدفاع في اسرائيل ، وزهيم حزب - ماباي ، وزعيم الهسندروت .

الاسرائيلي (إن اليهود المغاربة وحوش بشرية) كما وصفهم عام ١٩٥٩ بأنهم (طائفة بدائية تتعاطف مع الضارج على القانون واللص والقواد والقاتل)(١).

وتقول جولد امائير رئيسة الوزراء ووزيرة العمل الاسرائيلي السابقة ومن زعماء حزب العمل: (نحن في اسرائيل في حاجة إلي مهاجرين ذوي مستوى رفيع .. إن لدينا مهاجرين من مراكش وليبيا وايران ومصر ومن بلدان أخرى ترجع مستوياتهم الاجتماعية إلى القرن السادس عشر).

أما عن الإعلام وبخاصة الصحافة الاسرائيلية فنجد مقالا بتاريخ المعربية عبريدة هارتيس (لأربية غلبيلوم) يهاجم فيه يهود المغرب العربى وخاصة اليهود المغاربة ويقول عن هجرتهم لإسرائيل : (إنها هجرة عنصر لم نعرف منه في البلاد حتى الآن ، ويبدو أن هناك فوارق بين القادمين من ليبيا والمغرب والجزائر يقولون مثلا أن الليبيين والتونسيين أفضل وأن الجزائريين والمغاربة أسوأ . لكن المشكلة واحدة . وبصورة عامة أمنامنا شعب بلغت بدائيته الذروة ، وتصل ثقافته إلى حد الجهل التام والأخطر من ذلك أنه يفتقر إلى القدرة على استيعاب أى شيء روحاني ، وبصورة عامة هان مستواهم لا يفوق المستوى العام للسكان العرب والزنوج والبرابرة .. وهم يفتقرون إلى جذور في اليهودية وفي مقابل ذلك خاضعون والبرابرة .. وهم يفتقرون إلى جذور في اليهودية وفي مقابل ذلك خاضعون تماما للعبة البدائية والمتوحشة ... إن هذا العنصر المعادى للمجتمع لايؤمن جانبه ... لقد وعدني هؤلاء أكثر من مرة قائلين (عندما تنتهي الحرب ضد العرب فسوف نشن حربا على السلحة الحراس ، وقتل جميع موظفي الوكالة تمرد تتضمن الاستيلاء على أسلحة الحراس ، وقتل جميع موظفي الوكالة تمرد تتضمن الاستيلاء على أسلحة الحراس ، وقتل جميع موظفي الوكالة

⁽١) صميفة العلم السياسي المغربية : ٢٠/١٢/٨٢٠ + جدع جلادي ، ص ص ٢٣١ - ٢٢٣ .

اليهودية فى المعسكر ... أنهم يفتقدون إلى المهن ... وكلهم يقولون أنهم كانوا تجارا فى أفريقيا . والحقيقة أنهم كانوا باعة جائلين ... وكلهم يريدون العيش فى المدينة .. ماذا نفعل بهم ؟ ماذا ستكون دولة اسرائيل ومستواها فى وجود هؤلاء؟....) .

لقد كان الفقر والبطالة والبؤس والنظرة الاستعلائية من الأشكناز هى التى جعلت اليهود المغاربة يشعرون بأنهم خدعوا بالهجرة إلى اسرائيل، وقد كانت زيادة احساسهم بالظلم الاجتماعي هو الذي أدى بهم مظاهر الاحتجاج التي بلغت درجة العنف في الكثير من الحالات، وأن اليهود المغاربة كانوا الأكثر وعياً للواقع الاقتصادي – الاجتماعي لليهود السفارديم ومن ثم كانوا المبادرين إلى بلورة مظاهر الاحتجاج الاجتماع والتبلور السياسي وتعزيز الانتماء الإثني – الحضاري(۱)، ومقاومة النظرة الاستعلانية الأشكنازية وشكلوا مع بقية السفارديم لجنة الطائفة السفارادية بالقدس . كما كونوا مجلة اليهود العرب في إسرائيل(۲) ، كما فكروا في الهجرة العكسية إلى المغرب (۲) .

ثانيا - اليهود المغاربة وقضايا الهوية والانصهار في المجتمع الجديد:

إن النموذج الحضارى الذي اختير ليندمج فيه جميع اليهود كان النموذج الغربى ، وبمعنى آخر فإن عملية الصهر والدمج لعناصر المجتمع المتناقضة لم تضرح عن كونها عملية تعريب قسرى يقوم به المجتمع اليهودى

⁽١) شمؤيل تريافو : اسرائيل الثانية ، المشكلة السفاردية ، مقدمة في اسرائيل الثانية والمشكلة السفاردية ، مجموعة من الكتاب اليهود ، ترجمة فؤاد جديد ، منشورات فلسطين المحتلة ، بيرون ١٩٨٢ ، ص ٦ .

⁽٢) نفس المرجم ، من ٤٢٢ .

⁽٣) أنظر الملمق: رسالة شارل بيتون عضو الكنيست إلى الحسن الثاني .

الأشكنازي للعناصر السفاردية .

ويوجر المحامى اليهودى الغربى الأصل (ابراهام بوروغو) العملية التدميرية لأسس اليهودية الشرقية فيقول فى البدء مررنا تحن اليهود الشرقيون بعملية تحويل إلى يهود غربيين وذلك أن الدولة كانت ومازالت تحت السيطرة لطبقة الأشكناز ... وفى البداية كانوا يجهدون لجعل اليهودى العربي يضجل من أصله ويضجل من عاداته ، ويخجل من الصديث باللغة العربية ، باعتبارها لغة العدو ، ويضجل من الاستماع لاغنية عربية أو موسيقى عربية ، وخلقوا لدينا ما يسمى بعقدة الولاء للدولة (١).

ان تشبيه اليهود السفارديم بالعرب احتقار يكاد يكون على لسان كل يهودى أشكنازى ، وهى بالإضافة إلى أنها تذكير دائم لهم بأنهم ليسوا من سلالة اليهود الرواد الذين صنعوا اسرائيل والتى تدعى الصهيونية بأنهم خقوا الحضارة والمدينة والديمقراطية معهم ، بل هم جزء من مجتمع الاستبداد الشرقى المتخلف . ويقول أحد المثقفين من أصل مغربى : (أن أقذع قذف يطلقونه علينا هو تذكيرنا بأننا لسنا عربا ، بحيث أخذ ينتابنا شعور بعقدة الدونية بالنسبة للأشكناز) . ويدلل على ذلك بأنه في إحدى مظاهرات الفهود السود ، وصفه أحدهم بقوله (يا عربى) فما كان منه إلا أن انهال عليه ضربا ولكن مع مرور الزمن أخذ يسال نفسه ، أو لست عربيا بالفعل ؟ ليصل إلى إجابة سريعة بسيطة ، نعم إننى يهودى عربى ، ويشير المفال إلى حقيقة أن الاضطهاد الجماعى الذي عاناه اليهود المغاربة كان الأكثر حساسية وقسوة (٢) .

⁽١) محيفة القبس الكريتية ٢٦/١٠/٨١٠ .

⁽٢) جدع جلادى : اسرائيل الانفجار من الداخل ، مرجع سابق ، ص من ١٦٠ - ١٦٤ .

أ- رفض اليهود المغاربة الانصهار في الثقافة الغربية:

بدأ تمرد اليهود المفاربة على الممارسات التى يفرضها عليهم اليهود الأشكناز - والتى تتمثل فى التمييز بينهم ، ومحاولات الصهر والدمج فى الشقافة الفربية - فضلاً عن ظروف البطالة والفقر الذى تحياه الأسر المهودة المغربية .

ويقول الكاتب الاسرائيلي (شلو موسفيرسكي) في كتابه (ليسوا متخلفين بل أرغموا على التخلف) أنه أجرى حوارا مع سكان قرية شمونة والتي يسكنها يهود مغاربة نذكر منه بعض ماجاء على لسان هؤلاء السكان .

- (زوج أختى قدم إلى اسرائيل عام ١٩٤٨ ، ولكنه هاجر منها بسبب التمييز ... ابنتى تطلب منى تغيير اسم العائلة المغربى لأنه يحول دون تقدمها ، وتريد أن نسمى أنفسنا باسم روسى) .
- ٧ (كل الطباخين وسائقى السيارات وعمال التنظيف بالجيش من المغاربة للذا ؟ أما بشأن النضال السياسي فليس لى القوة والوقت لذلك . كل يوم أذهب إلى عـملى وأعـمل بمعـدل ١٤-٥٠ سـاعـة وهذا يشـمل الساعات الإضافية .. الرواتب لايكفي إلا ٥٠ يوما في الشهر ... باقى الأيام أعيش على القروض .. رتبوا حياتي بطريقة تعوقني عن ممارسة العمل السياسي) .
- ٣ (حطموا النظام العائلي بعد أن كان للأب نقوذ في العائلة .. ثم الصقوا بنا تعابير مهينة مثل (مغربي أبو السكين) أي أننا في نظرهم مجرمين وقتلة)(١).

 ⁽١) هيلدا صابخ: التمييز ضد اليهود الشرقيين في اسرائيل ، دراسات فلسطينية ، بيروت ، عدد ٨٥ ،
 من من ١٧ – ٢٢ .

كل هذه الظروف الصعبة التى عاش فيها اليهود المغاربة جعلتهم يفكرون فى عمل ايجابى يراجهون به سلوك وتصرفات الأشكناز تجاههم ، وتعود أولى هذه المجالات الايجابية إلى عام ١٩٥٩ ، حين أقدم مهاجر مغربى وصاحب مطعم فى حى وادى الصليب على تأسيس اتحاد مهاجرى شمال أفريقيا^(۱) وكان هدف هذا الاتحاد هو الاحتجاج على ما يعانوه اليهود المغاربة ثم ظهرت بعد ذلك حركة الفهود السود فى أوائل السبعينات فى حى المصرارة فى القدس ، قبل أن تنتشر لتعم مختلف تجمعات اليهود المغاربة والسفارديم بشكل عام ، وكانت زعامة الحركة من يهود المغرب الذين دخلوا السجون الاسرائيلية ، وقد نمت حركة الفهود السود التى أخذت تناضل من أجل حقوقها وأخذ زعماؤها يعتزون بأصلهم العربي وحضارتهم الإسلامية ، الأمر الذي أدخل الرعب فى قلوب المؤسسة الأشكنازية الحاكمة ، وقد رفض شباب حركة الفهود السود الضدمة العسكرية الإجبارية ، ولم تستطع المؤسسة العسكرية الإجبارية ، ولم تستطع المؤسسة العسكرية أن تفرض عليهم هذه الخدمة (٢) .

وبعد ذلك تكونت حركة (بياحد) من اليهود المغاربة ضد محاولات المؤسسة الحاكمة الأشكتارية التى تهدف إلى تغريب وتذويب اليهود المغاربة وطمس هويتهم الخاصة .

وقد جعلت حركة بياحد أهم هدف لها هو انقاذ التراث التاريخي ليهود المغرب العربي ، وقد أعادت الاعتبار لعديد من العادات والشعائر الدينية الضاصة باليهود المغاربة ، كالاحتفال بعيد الميمونة منذ عام ١٩٨٣ ، كما

⁽١) قام اليهود المقارية باحراق المحلات التجارية ، هاتفين عاش السلطان ، أنظر . ادر مجانود فلطوي والعربي محالا المحالا المرود المحالية ومحود المحالية (Paris - Parisal ، James) . Paris

Patai, Raphacl: Israel between East and West. The Jewish publication of Society of America, Philadelphia 1953 pp 294-296.

 ⁽۲) الكتاب السنوى للقضية الفلسطينية: مؤسسة الدراسات الفلسطينية ، بيروت ، ۱۹۹۷ ، ص ۲۸۹ +
 مجلة كل العرب ۱۹۸۷/۱۷/۱۱ .

عملت على تنمية روح الاعتزاز بالنفس ، وذلك بهدف تغيير الصورة السيئة والمطبوعة فى الأذهان حول اليهود المغاربة ، وذلك عن طريق إبراز النواحى الإجابية فى حياتهم وتراثهم التاريخى – الحضارى ،،

وقد قابلت السلطات الاسرائيلية هذه الحركة بالتشجيع أول الأمر ، نظرا لانها ضمت قيادات وأثرياء يهود البلدان العربية وكان يمكن استخدامها . لكن لما لم تتمكن من ذلك واجهتها بالعداء لسببين أولهما أن الحركة تمسر على رفع مستوى الوعى الاجتماعي واستقلالية العمل ، وثانيهما لأن الحركة اتهمت بالعمل السياسي ، ولذلك قطعت المساعدات المالية الحكومية عنها .

وقد وقعت حركة بياحد فى خطأ كبير عندما انضمت إلى حزب (مابام) لمدة عامين ، فى أواخر الستينات وانتهى هذا الارتباط بفشل كامل ، ويرجع السبب فى ذلك أن منظمة بياحد كانت تضم اليهود المغاربة وحزب المابام حزب صهيونى أشكنازى ، ومن ثم رفض منح أدوار قيادية لرجال بياحد .

وتزعم الصحيفة الاسرائيلية (شيلى بيحيموفيتش): (ان حركة بياحد فشلت في أهدافها ، لأنها حركة بورجوازية تتألف من ذوى الشهادات العالية أو الأثرياء المغاربة)^(١) فعمدوا إلى طلب التصريح القانونى بها ، فأتى القرار من رئيسة مجلس الوزراء جولدا مائير بالرفض وبدون تعليل . وفي مساء اليوم نفسه ١٩٧١/٢/١ قام رجال الشرطة بحملة اعتقالات واسعة ضد المغاربة من حركة الفهود السود كإجراء لمنع المظاهرة ، لكن المظاهرة قامت رغم ذلك يوم ١٩٧١/٢/٢ وسجلت نجاحا باهرا .

وبعد ذلك أخذ اليهود المغاربة يطورون حركتهم الاجتماعية فاهتموا ووحدوا حركتهم مع منظمة الفهود السود ، وتحولت صرخات الاستغاثة

⁽١) باروخ مثيرى : أسمر فخور وموظف حكومي ، ملحق صحيفة معاريف ، تل أبيب ، ١٩٨٤/٣/٢ .

والاحتجاج الصادرة من حى المصرارة إلى اصطدامات دموية بين اليهود المغاربة والفهود من جانب والشرطة الاسرائيلية من جانب آخر ، إلى حد إلقاء قنابل المولوتوف ، الأمر الذى جعل رئيسة وزراء اسرائيل تقول (قنابل ألقاها الدهود ضد المهود في دولة دهودة) .

واستمرت ظاهرة التمرد والاحتجاج على ممارسات السلطة الاسرائيلية من قبل اليهود المغاربة ، والذين اندمجوا في منظمة الفهود السود . ولعل أبرز هذه المظاهرات التي حدثت في القدس في ٧١/٨/٢٢ واشترك فيها ثمانية آلاف من المتظاهرين .

لكن الملاحظ أن حركة الفهود السود والتى كانت تضم عددا كبيراً من اليهود المغاربة لم تتمكن من أن تصل إلى كونها قوة سياسية مؤثرة بين القوى والأحزاب السياسية في إسرائيل.

ويرجع ذلك للأسباب التالية:

- ا وسائل العنف والاعتقالات التى استخدمتها الحكومة ضد القهود السود أبعدت الكثير من الناس عنهم ومنهم اليهود المغاربة خوفا من الإرهاب الحكومى .
- ٢ الرشوة الحكومية التي منحت لقسم من مؤيدى الفهود السود في صورة نقود أو عمل ،
 - ٣ انعدام القاعدة الاقتصادية الداعية للفهود.
- 3 قلة ثقافة زعماء الفهود وبعدهم عن النقابات العمالية واعتمادهم على الشعارات الفضفاضة (١).

⁽۱) جدع جلادی : مرجع سابق ، ص ۲۵۵ .

ه - انضعام الفهود إلى الجبهة الديمقراطية حطم استقلال الفهود ، وأبعد عنهم كل من لايؤيد الفكر الماركسي والحزب الشيوعي ، ومن ثم ابتعد عنها أغلبية اليهود المغاربة (١٠).

وخلاصة القول أن الشعور العفوى لليهود المغاربة قد سعى دائماً على التأكيد على الجنور والثقافة المغربية ورفض محاولات التغريب والتنويب في الثقافة الأشكنازية .

ب - آراء علماء الاجتماع والأنثر وبولوجيا (الأشكناز) في فشل عملية التغريب:

اختلفت أراء علماء الاجتماع والأنثروبولوجيا من الأشكناز في فشل عملية التغريب، وكانت لهم مدارسهم في هذا الصدد وذلك على النحو التالي:

١ - مدرسة التحديث:

مدرسة يرأسها ش . ن ايزنشات وتلاميذه في الجامعة العبرية ، وهي تقسم الانسانية إلى قسمين حديث تقدمي ، وهو العالم الغربي ، وتقليدي متخلف ، وهو العالم الثالث ويقول أصحاب هذه المدرسة أن سبب الفجوة بين اليهود الأشكناز ويهود المغرب بصفة خاصة ليس هو التمييز العنصري في العمل والسكن ... الخ ، بل هو تخلف يهود البلدان العربية ، ويرون أنه من أجل سد هذه الفجوة ، يجب أن يتخلى يهود البلدان العربية عن حضارتهم العربية الإسلامية ، وأن يقتبسوا الحضارة الأشكنازية (٢).

⁽١) عبد المفيظ محارب : العبرانيون السود ، مجلة شئون فلسطينية ، ١٩٨١ ، عدد ١٣ ، ص ص ١٤٤ – ١٥١ .

⁽٢) جد ع جلادي : مرجم سابق ، ص ٢١٧ .

٢ - مدرسة التعدد الطائفي الإثني:

وهى مدرسة أمريكية ، يرأسها يوحنان بيرس وسامى سموحة ، تقول هذه النظرية أن معظم الأمم تحتوى على أكثر من جماعة أو طائفة واحدة ، وتشترك جميعها في بعض مجالات الحياة معاً ، كالاقتصاد والسياسة ، وتعيش كل جماعة أو طائفة منفردة في المجال العائلي والديني والحضارى . ويرى سموحة أن الفرق بين الأشكناز والسفارديم في اسرائيل يتلاشي ، وأن هناك تقدما ما نحو الاندماج ، ثم يضيف أن إيقاف الأموال من الخارج لإسرائيل وإنهاء حالة الحرب قد يسببان أزمة طائفية بين الأشكناز والسفارديم () .

٢-مدرسة التبعيسة:

تقول هذه النظرية أن المجتمعات الإنسانية مرتبطة ، الواحد بالآخر في إطار عالمي رأسمالي ، وأن هذا التركيب يؤثر على نوعية العلاقات فيما بينها ، وعلى العلاقات داخل كل منها . ويهذه الكيفية تنقسم الدول إلى دول صناعية غنية ودول متخلفة فقيرة ، والآن غنى الدول الغربية يرتكز على فقر الدول الفقيرة ، أي على استغلال العالم الثالث ، فإن بلدان العالم الثالث أصبحت مصدرا للمواد الخام الرخيصة ، وسوقا لبضائع الدول الصناعية الراسمائية الاستعمارية . وهذا هو تقسيم العمل بين الحاكم والمحكوم ويموجب هذا النظام تنقسم الثروة بصورة غير متساوية ، ولذلك تتعذر المساواة بين هاتين المجموعتين من الدول ، أو سد الفجوة القائمة بينهما ، وتنطبق هذه النظرية على العلاقات بين الجماعات والطوائف المختلفة في كل مجتمع ، ففي كل مجتمع توجد طائفة متحكمة اقتصاديا وسياسيا في باقي

⁽١) المرجمع السمايق: من ٢٧٢ ،

الطوائف ، ويؤدى هذا لاوضع إلى تكتل المحكومين ونضالهم من أجل الانفصال والتحرر . وفى اسرائيل يسعى يهود البلدان العربية إلى تكوين هوية خاصة بهم للتخلص من الاستعمار والأشكنازي .

٤ - مدرســة : دفاتــر البحــث والنقــد :

وقد نشأت هذه المدرسة حول شلومو سيرسكى الاستاذ بجامعة حيفا . وقد أخذت هذه المدرسة تنشر الدفاتر عن أحوال الفلسطينيين ويهود البلدان العربية منذ ١٩٤٨ ومن هنا كانت تسميتها . ويرى شلوموسيرسكى أن تحول الصراع الطبقى الطائفى إلى صراع حول المركز الاجتماعى هو ما يفسر هذا (الارتداد الشرقى إلى الذات) ذلك أن الوضع الفريد لصراع طبقى – طائفى يجعل كل شيء في اسرائيل يذكر الشرقى بأنه شرقى ، لأن أينما اتجه امامه وصفا اجتماعيا خاصا بالشرقيين ، والمغاربة منهم بشكل خاص ، مثل العدد الكبير من الأبناء والثقافة المتدينة والهجرة إلى بلد غير متطور . وهكذا فهو شرقى لأنه تعود أن يجد شرقيين يعادلونه في المكانة وأشكنازيين في منازل ومكانة أعلى إنه شرقى لأنه من خالل اتصالاته بالمؤسسات الحكومية المختلفة يشعر بالتنكر والغربة ، لأنه لايجد منهم الدلائل والأشكال المعروفة لديه من بيئته (() .

إن هذه العوامل التى تناولها علماء الاجتماع والأنثروبولوجيا الأشكناز في اسرائيل لاشك لها تأثيرها في فشل سياسة تغريب يهود البلدان العربية والمغاربة بوجه خاص ، لكن تبقى حقيقة لم يتناولها هؤلاء العلماء وتتمثل هذه الحقيقة في عمق الروابط التاريخية والثقافية مع مجتمعات الأصل وثراء التراث الثقافي والفكري ليهود المغرب ، ويهود المراق الذي يمتد عميقا في

⁽١) المرجع السابق: ص ٢٧١ ، ص ٢٧٤ .

التاريخ ، ومن المعروف أنه حتى نهاية القرن التاسع عشر فإن مراكز الاشراف الصضارى والثقافى لليهود كانت اليهودية الاندلسية . وهذه الحقيقة نفسر كثيرا عقدة النقص التى يشعر بها الغربيون تجاه الشرقيين حيث يفتقدون إلى عناصر الإثراء الثقافى اليهودى بصورة خاصة ، والذين انقطعوا لقرون عديدة خلال عزلتهم داخل أسوار الجيتو فى الوقت الذى كان فيه اليهود فى العالم العربى والإسلامى وخاصة فى المغرب والاندلس والعراق يتفاعلون مع المجتمعات التى يعيشون فيها ويؤثرون فيها ويتأثرون بها ، مما جعل الفكر اليهودى والثقافة اليهودية هنا أكثر عقلانية ، وأكثر الفقتاحا ولعل أوضح مثال يساق فى هذا المجال الفليسوف الحاخام المعقلانى (موسى بن ميمون) أعظم فلاسفة ورجال الدين اليهود خلال العشرة قرون الأخيرة . والذى كتب مؤلفاته باللغة العربية إلى جانب اللغة العبرية ~ الاندلسية(١٠) .

ولعلنا بعد هذا كله نتساط ما هو موقف اليهود المغاربة من كل تلك الممارسات السياسية الضاغطة والأوضاع الاقتصادية المتردية ، والأوضاع الاجتماعية غير الملائمة ، والتي يكتنفها ممارسة التمييز العنصرى . ولعل النتيجة الرئيسية لذلك أنهم اتخذوا موقفين متضادين ، إضافة إلى الموقف السابق الاشارة إليه والمتمثل في مقاومة هذه الأوضاع السابقة كلها مثلما فعل الفهود السود . فأما هذان الموقفان فهما :

الأول: التنصل من كل ما هو مغربى والإنخراط فى سلك العمل السياسى والثقافى الأشكينازى حتى يتبوأ أعلى المراكز السياسية والإدارية فى الدولة.

⁽⁾ حاييم زعفرانى : اليهودية فى المغرب المريى ، دراسة نشرت فى (كتاب اسرائيل الثانية) ، ترجمة قواد جديد : منشورات فلسطين المحلة ، بيروي به ١٩٨٨ ، ص من ٢٣ – ٤٢ .

والثاني: التفكير في الهجرة العكسية من اسرائيل إلى المغرب، ولعل ذلك يجعلنا مدعوين لدراسة موقف اليهود المغاربة السياسي من النظام الاسرائيلي وسيرد ضمن ذلك تفصيل هذين الموقفين المتضادين.

ثالثا - اليهود المغاربة والنظام السياسي الإسرائيلي:

افتقد اليهود المغاربة عند هجرتهم إلى إسرائيل عناصر الصفوة القيادية في مختلف المجالات الاقتصادية والسياسية والثقافية ويرجع ذلك إلى أن الصفوة اليهودية المغربية في المجال السياسي والاقتصادي والثقافي لم تهاجر إلى اسرائيل، حيث كانت خياراتهم متعددة ففضلوا الهجرة إلى غيرها من دول العالم المغربي.

هكذا افتقد اليهود المغاربة في اسرائيل العناصر القيادية ذات الثقل السياسي ، مما جعل منهم مجالا خصبا لتنافس الأحزاب الاسرائيلية . وكان لحزب (الماباي) ثم وريثة (حزب العمل) السبق في استقطاب أصوات اليهود المغاربة ، نظراً لسيطرته على مؤسسات السلطة ، وأجهزة الوكالة اليهودية ومؤسسات الهجرة والاستيعاب لفترة طويلة منذ الاستقلال .

لكن الوضع لم يستمر على هذا المجال حيث ازدادت أوضاع اليهود المغاربة سواءا مع مرور الوقت ، كما أخذوا تدريجيا يتعرفون على الواقع الاسرائيلي ووضعية الاستغلال الاقتصادي والتمييز الاجتماعي الذي عانوا

وكما سبق الإشارة فإن اليهود المفاربة كانوا الأكثر معاناة وبؤسا بين جميع اليهود السفارديم ، وبالتالى كانوا الأسبق من غيرهم فى تزعم حركات الاحتجاج والتمرد . ولعل أول تلك الحركات انتفاضة (وادى

الصليب) أحد أحياء حيفا المكتظة بالسكان من اليهود المغاربة . وقد أحدثت هذه الانتفاضية أصداء واسبعة في إسرائيل إذ ظلت لمدة ميتواصلة من الانتفاضية إلى ١٩٥٩/٧/١٢ . وقد بدأت أحداث هذه الانتفاضية عندما هاجم رجال الشرطة الاسرائيلية أحد المقاهى التي يتردد عليها اليهود للغاربة ، فقتلوا واحدا منهم ، ومع انتشار الخبر ، اندلعت المظاهرات في الحى ، ثم ما لبثت أن امتدت بسرعة إلى طبريا وبئر سبع ومجدل ، حيث كانت الشرطة والمحلات التجارية والسيارات العائدة لليهود الأشكيناز هي هدهم المباشر(۱) .

لقد عملت السلطة الاسرائيلية في احتواء الأحداث ، وشكلت لجنة تحقيق توصلت في تقرير وضعته وقدمته للكنيست إلى أن : (ممارسة التفرقة والتمييز ضد قطاعات كبيرة من الطائفة اليهودية من شمال أفريقيا ، وخاصة أولئك القادمين من المغرب ... كانت من أهم العوامل في نشوب الأحداث)(٢) .

وكان قد سبق انتفاضة وادى الصليب بفترة قصيرة تشكيل إطار تنظيمى خاص باليهود المفاربة (اتحاد مهاجرى شمال أفريقيا) ويرجح وجود علاقة بين هذا الشكل التنظيمي وانفجار الأحداث على هذا النطاق الواسم.

وإذا كانت السلطات الاسرائيلية استطاعت السيطرة بصعوبة على أحداث وادى الصليب، فهى فى نفس الوقت لم تسع لإصلاح أوضاع اليهود المغارية بالرغم من الوعود والادعاءات الرسمية ، الأمر الذى أدى إلى حدوث

⁽١) جدع جلادى : مرجع سابق ، ص ٢١٤ وما بعدها .

⁽٢) هيلدا صايغ : مرچع سابق ، ص ١٥٧ ، ١٥٥ .

حركة تمرد ذات مضمون سياسى عام ١٩٧١ ، وذلك عندما أراد بعض اليهود المغاربة (١) من حى المصرارة بالقدس التظاهر سلميا أمام دار البلدية احتجاجا على التميز والبؤس إلى يعانى منه السكان فى هذا الحى ، وأرادوا فى هذا الوقت أن يختبروا الممارسة الديمقراطية الاسرائيلية . وقد اندفعت قطاعات منهم لمقاومة الممارسات الحكومية ضدهم بتأييد تكتل ليكود الميمين .

تحول اليهود المغاربة نحو تيار اليمين السياسى:

إن فشل حركة الفهود السود والتى كانت تضم معظم اليهود المغاربة فى التحول إلى حزب سياسى يسارى تعبيرا عن القوى الإجتماعية التى تمثلها هذه المركة . ارتبط بظاهرة ملفتة للنظر تمثلت فى اندفاع اليهود المغاربة والسفارديم بصورة عامة نحو الأحزاب اليمينية منذ بداية السبعينات وظهر ذلك واضحا وبالخصوص فى انتخابات عام ١٩٧٧ ، حيث وصل تكتل (الليكود) الذى يمثل اليمين المتطرف إلى السلطة بقضل أصوات اليهود السفارديم والمغاربة منهم على وجه الخصوص ، الذين فضلوا دعمه وتأييده، دون أن يعيروا اهتمام لحركتهم الفهود السود .

ولقد فسرت وسائل الإعلام الاسرائيلية والصفوة السياسية والثقافية الاشكنازية هذا التحول ، بأن اليهود السفارديم وخاصة المغاربة ينزعون نحو التطرف ضد العرب ، وضد كل ما هو عربى ، فبدأ المجتمع الاسرائيلي يكف عن تعييرهم بأنه عرب ، وبدأ يوظف خبراتهم وملكاتهم كعرب الثقافة لخدمة الدولة من خلال عمليات خاصة في البلاد العربية .

⁽١) من أعضاء منظمة الفهود السود التي تضم معظم اليهود المغاربة بجانب السفارديم .

كما أن واقع التصبوبت الانتخابي عام ١٩٨٤ ، بشير إلى تصبوبت شبه اجتماعي للبمين في مدن التطوير المعروفة بسكانها من اليهود المغارية حصل اللبكود وهتميا وتامي (حزب أبو حصيرة)^(۱) على ٩٠٪ من مجموع أصوات الناخيين . وفي الأحياء التي يسكنها اليهود المغاربة في المدن الكبري مثل المصرارة في القدس ووادي صليب في حيفا انخفضت هذه النسبة قلبلاً فتراوح التصويت لأحراب اليمن ما بين ٧٠٪ و ٨٠٪ وتشير المؤشرات العامة لاتجاه التصبوبت بين البهود المغاربة أن تجمع المعراخ لم يحصل إلا على ١٨/ فقط من محموع أصبوات النهود المفارية في كل استرائيل ، في حين حصل الليكود وحده على ٧٦٪ وذهبت ١٥٪ للأحزاب الأخرى الأكثر تطرفا وعنصيرية حتى من اللبكود نفسيه مثل (تامي - هتميا - كاهانا) في حين لم تحميل الأحزاب اليسارية على أي صوت من أصوات البهود المغاربة(٢) مما يؤكد عدم الثقة اليهودية المغارية فيها ومرارة تجريتهم معها ولكن ظاهرة التصويت لصالح اليمين الاسرائيلي لا يعني بالضرورة قناعة أيدويولوجية بالمواقف والنهج السياسي المتطرف ضد العرب والقضية الفلسطينية ، بقدر ما هو احتجاج بعير به النهود المغاربة عن شدة المعاناة والاضطهاد والتمبير الذي تعرضوا له في ظل حكم وسيطرة أحزاب المعراخ على السلطة طيلة السنوات التي سبقت صعود الليكود إلى السلطة عام ١٩٧٧ . والدليل على ذلك الرأى أن اليهود المفارية كانوا أول من أيدوا مناحم بيجين عندما وقع اتفاقية كامب ديفيد مم الرئيس السادات ، على عكس اليهود الأشكناز الذبن

⁽١) مارين أبو حصيرة: مغربي وقد ألف حزيا خاصا بحاز على ٣ مقاعد في الكنيست عام ١٩٨١ ثم حصل على مقعد واحد فقط عام ١٩٨٤ . وكان أبو حصيرة شديد التعصب ضد العرب ، ونمونجا صادتا للتحول لليمين السياسي للحصول على مكاسب من الدولة وإثبات أن اليهود المغاربة ليسوا أقل حماسا للدولة من الأشكناز .

⁽٢) مجلة الأرض للدراسات الفلسطينية ، دمشق ١٩٨٤/٩/٧ عدد ٢٤ ، ص ٢ .

ترددوا في إبداء تأييدهم ، ونظموا حركات رفض واحتجاج واعتصام في المستوطنات اليهودية في سيناء بهدف الحيلولة دون الانسحاب منها .

كما أن للضغوط الاجتماعية النفسية التي يعيشها اليهود المغاربة أثراً في زيادة حدة التطرف المنسوب إليهم ، فهم يتعرضون للتمييز وعدم المساواة والعنصرية بسبب كونهم يهودا عربا ، يشبهون العرب أعداء اسرائيل ، كما أن استمرار حالة الصراع بين العرب واسرائيل يبرر من قبل السلطات الاسرائيلية تغليب قضايا الأمن والدفاع على القضايا الاجتماعية، واليهود المغاربة مهتمون قبل غيرهم بإيجاد حلول لها ، ومن ثم يكون التعبير عن تلك الضغوط الاجتماعية النفسية المكبوتة في غير محلها تطرفا وعدوانية ضعد العرب باعتبارهم أحد الأسباب الرئيسية في معاناتهم داخل اسرائيل (1) ... ومن أجل كل هذه الأسباب الزائفة والتي تروج لها المؤسسة الحاكمة الأشكنازية نجد تفسيرا لتحول اليهود المغاربة تجاه الأحزاب اليمينية (7).

الخصوصية السياسية:

نجع اليهود المغاربة بتحولهم إلى اليمين المتطرف ، في نيل وضعية سياسية متقدمة ، وصار لهم نواب في الكنيست . ومثل ذلك بالنسبة لهم

⁽۱) أنظر د . حامد ربيع : من يحكم تل أبيب ، المؤسسة العربية الدراسات والنشر ، بيروت ، ١٩٧٥ ، من من ١٤٧١–١٤٤ و من من ٣٦٧ - ٣٩٥ .

 ⁽٢) أنظر لمزيد من التفاصيل حول النزعة اليمينية لدى اليهود المفارية في اسرائيل.

Rubby Wakter: Israel's new right, progessive, Mideast press report, 1905, vol. VI, N40, P.P. 120 - 121.

قدرا من الخصوصية في إطار الحياة السياسية الاسرائيلية وتشير عملية التصويت والتأثير والثقل التصويت والتأثير والثقل السياسي لليهود السفارديم وعلى وجه الخصوص اليهود المغاربة ، ويمكن اعتبار ذلك جزءا من عملية التبلور السياسي التي وضعت حركة الفهود السود خطته التنظيمية الأولى .

قد شهدت انتخابات عام ۱۹۸۱ مرحلة جريدة من مراحل التبلور السياسى بين اليهود المغاربة بظهور حركة (تقاليد اسرائيل) (تامى) بزعامة الحاخام المغربى هارون أبو حصيرة ومشاركتها فى الانتخابات كقائمة مستقلة بعد انشقاق أبو حصيرة عن حزب المندال بعد أن قيل أن الحزب لفق تهم الرشوة والفساد له على خلفية عنصرية ، وبذلك لم تتمكن هذه القائمة من تطوير ثقلها السياسى فى انتخابات ۱۹۸۴ ، بل لم تستطع الحفاظ على مقاعدها الثلاثة التى حصلت عليها فى انتخابات ۱۹۸۸ ، حيث فقدت اثنتين منها مما أفقدها الأهمية النسبية التى تمتعت بها فى الحياة السياسية الاسرائيلية قبل الانتخابات (۱) .

وفى نفس الوقت الذي تراجعت فيه حركة تامى، برزت إلى الوجود الاسرائيلي حركة دينية متطرفة ، كان العنصر اليهودى المغربي هو العنصر الغالب فيها ، وذلك نتيجة انشقاق طائقي في حزب (أجودات بأسرائيل) الديني ، وبعد انتخابات عام ١٩٨٤ شكل المنشقون قائمة انتخابية حملت اسم (قائمة حراس الشورة الشرقيين – شاس) وتمكنت هذه القائة من ايصال أربعة من أعضائها إلى الكنيست الاسرائيلي(") .

[,] (1) جريدة هارتس الأسرائيلية ، ثل أبيب ، (1)

⁽٢) المرجمع السمايـق .

التمثيل السياسي في المؤسسات الاسرائيلية الرسمية:

لم يكن لليهود تمثيل فى الأحزاب السياسية حتى عام ١٩٥٩ عام انتفاضة وادى صليب، كذلك لم يكن لهم أدنى تمثيل فى المؤسسات السياسية الاسرائيلية.

وبعد أحداث وادى صليب ، أقدمت الأحزاب الرئيسية وخاصة أحزاب الحكم ، ماباى ، والحزب الدينى مفدال والحزب الليبيرالى على ضم أعداد كبيرة من اليهود السفارديم وخاصة اليهود المغاربة ، وتأكد هذا الاتجاه منذ انتخابات الكنيست عام ١٩٦١ حيث تم إدخال بعض اليهود المغاربة في القوائم الانتخابية لهذه الأحزاب ، وكان من أهداف هذه الخطوة بالإضافة إلى عملية الاحتواء هو اكتساب أصوات اليهود خاصة بعد الزيادة الكبيرة في أعدادهم ، والتي تؤثر على العملية الانتخابية .

ومع ذلك فإن محاولة استقطاب اليهود المغاربة في عضوية هذه الأحزاب، وخاصة في لجانها القيادية ، بدأ ضعيفا ومحدودا . وبدأ أن الأحزاب الإسرائيلية الرئيسية ذات القيادة الأشكنازية ، كانت تريد المصول على تأييد ودعم اليهود السفارديم في حملاتها الانتخابية ، وبون أن تسمح بأن يؤدى ذلك إلى تمثيل مواز لذلك في عضويتها ، ولجانها القيادية ، وبطبيعة الحال انعكس هذا الأمر على الوضع التمثيلي لليهود السفارديم بصفة عامة في الكنيست والحكومة الإسرائيلية (أ).

وقد أشار الباحثان الاسرائيليان (عمانوئيل تموتمان، ويعقوب لاندو) أنه في الفترة من ١٩٤٩ - ١٩٧٤ لم يكن من بين أعضاء الكنيست وعددهم

⁽۱) مانی عبد الله : الأحزاب السیاسة فی اسرائیل ، دراسات فلسطینیة، بیرویت ، ۱۹۸۱ ، عدد ۵۰ ، من من ۱۹۱۱ - ۱۹۲۲ .

٣٧٤ غير ٣٧ يهودنا من السفارديم ، منهم ثمانية من أصل مغربي ، في حين أنه لم يدخل الوزارة الإسرائيلية خلال هذه الفترة غير أربعة وزراء من السفارديم لم يكن منهم واحدا من أصل مغربي (١).

وفي عام ١٩٧٧ ووصبول تكتل اللبكود إلى السلطة حدث تغيير بالنسبية لتمثيل اليهود المغاربة ، ففي الوقت الذي وصل فيه نسبة تمثيل اليهود السفارديم إلى ٢٢ عضوا كان من بينهم سبعة من اليهود المغاربة .

وفي انتخابات الكنيست العاشرة عام ١٩٨١ ارتفع عدد الأعضاء من السفارديم إلى ٢٧ عضوا منهم عشرة من السهود المغاربة وفي انتخابات الكنيست عام ١٩٨٤ قفر عدد الأعضاء السفارديم إلى ٣٢ عضوا من بينهم ٤/ عضوا من البهود المغارية (٢).

وعن تمثيل البهود المغاربة في الحكومة الإسرائيلية فإن أول يهودي مغربي يدخل الوزارة الاسرائيلية كان في حكومة مناجع بيجين الأول . الذي سدق أنه أراد مكافأة اليهود المغارية على دعمهم له في الانتخابات التي أوصلته إلى الحكم ، فأدخل اثنين من أصل مغربي في حكومته الأولى وهما في نفس الوقت الوزيرين الوحيدين من السفارديم الأول ديفيد ليفي وزير الإسكان والثاني الحاخام هارون أبو حصيرة وزير الأديان ثم اقتصر بعد ذلك في حكومة شامير وحكومة رابين ثم حكومة شامير على تمثيل اليهود المغارية بوزير واحد فقط هو ديفيد ليفي . وظل حتى انتضابات ١٩٩٢ وأكتفى بتمثيل اليهود المغارية بوزير واحد فقط (٦).

⁽١) مجلة شئون فلسطينية : سيتمبر ، ايريل ١٩٨٤ ، قبرص ، عبد ١٣٨ ، ص ١٠٣ ،

⁽٢) جريدة هارتس الاسرائيلية ، تل أبيب ، ١٩٨٤/٩/٢ .

⁽٣) محلة الأرض ، دمشق ، يسيمبر ١٩٨٥ ، عدد ٧ ، ص ٢٤ .

الهجرة العكسية:

إن بعض اليهود المغاربة الذين عانوا من التمييز الأشكنازى ولم ينجحوا في التأقلم والاندماج في المجتمع الاسرائيلي ، أو جنى ثمار التصويت لصالح التيارات السياسية اليمينية كان لهم موقف آخر ذلك أنهم قارنوا بين وضعهم في المغرب ووضعهم في السرائيل ، ورأوا أن المقارنة لصالح المغرب. ومن ثم عقدوا العزم على العودة إلى المغرب .

وقد بدأ التفكير الجدى لهؤلاء اليهود المغاربة في العودة مرة أخرى للمغرب عندما أعلن الملك الحسن الثاني في مارس ١٩٧٦ أنه يسمح لعودة هؤلاء اليهود إلى وطنهم المغرب مرة ثانية ، وحيث أن اليهود المغاربة يمثلون أمم كتلة من يهود شمال أفريقيا ، فضلاً على أنهم يمثلون ثقلا كبيرا في وسط يهود البلدان العربية وقد اعتبرت منظمة فتح أن اليهود الشرقيين بما يمثلونه من ثقل ديمجرافي يجعلون عملية السلام في المستقبل من شان اليود الشرقيين المعرب الفلسطينين (١)

وأثارت المبادرة الملكية في حينها اهتماما ملحوظا لدى المعنيين والمهتمين فقد وجهت عدة شخصيات فلسطينية برقيات إلى الديوان الملكي تعلن فيها أن هذا القرار يشكل خطوة تساهم في حل القضية الفلسطينية ، وفي اسرائيل نشرت اراء تذمر اليهود المغاربة من الميش في اسرائيل وميل بعضهم إلى الهجرة وذلك لأن اليهود المغاربة يمثلون مايزيد على ٣٥٠ ألف نسمة ، وأن هذه الهجرة المضادة تمثل خطورة على الكيان الصهيوني الذي تقوم سياسته على تعمير فلسطين بيهود العالم (٢).

 ⁽١) بيان حول دور الطائفة اليهودية المغربية في عملية السلام بالمنطقة ، منظمة فتح ، ١٩٧٨/١٢/٢٠ محيفة العلم السياسي المغربية ، عدد خاص عن يهود المغرب ، مارس ١٩٨٤ .

⁽٢) منحيقة هارتس الاسرائيلية : ١٩٧٦/٦/٩ .

وذكرت صحيفة هارتس الاسرائيلية أن مائتى يهودى من أصل مغربى يغادرون اسرائيل بصفة دائمة كل شهر ، وتحدثت الصحيفة عن اجتماع جبرى فى ٢٤ مبارس من نفس العبالم بين ممثلين عن منظمة التحرير الفلسطينية وقادة الأقلية اليهودية بالمغرب بتشجيع من مدير الديوان الملكى فى ذلك الوقت (١).

وأشارت الصحيفة إلى الصعوبات النفسية التى تحيط بهذه المبادرة نتيجة المشاعر المتناقضة التى يشعر بها اليهود المغاربة بين ولائهم المغرب وتعاطفهم مع اسرائيل وهذا جعل من الصعب الاجتماع مع ممثلى منظمة يقوم ميثاقها على إزالة اسرائيل . ولكن الاجتماع تم بين مبعوث لمنظمة فتح بصحبة رئيس مكتب المنظمة في المغرب وبين قادة الأقلية اليهودية المغربية ، ولكن تصميم الفلسطينين على انجاح المبادرة كان كبيرا والهدف هو أن يعيش المهاجرون باطمئنان في أوطانهم الأصلية حتى يمكن تشجيع اليهود المهاجرون إلى فلسطين في العودة لأوطانهم (⁷⁾ .

وتضاربت الأقوال بعد ذلك ، فنجد رئيس الفيدرالية الدولية لليهود المغاربة (شاؤول بنسيمون) ينفى عودة أي يهودى مغربى من اسرائيل إلى المغرب . غير أنه في نفس الوقت يعلن (أشير حاسين) رئيس اليهود المغاربة أن عدة عشرات من العائلات اليهودية المغربية قد هاجرت إلى فرنسا في حين عادت عشرون عائلة يهودية إلى المغرب وفي شهر مايو ١٩٧٦ عادت أثنا عشر عائلة يهودية إلى المغرب ، كما زار ستمائة يهودى آخر المغرب باعتاره مسقط رأسهم(٢).

⁽١) المرجمع السابق.

⁽Y) صحيفة العلم السياسي المغربية ، مرجع سابق .

⁽٣) منحيفة الوطن الكويثية : ١٩٨٢/٧/٢٥ .

وفى سبتمبر ١٩٧٨ قررت مائة عائلة يهودية مغربية العودة إلى بلادها ووجه هؤلاء برقية إلى السفير المغربى بباريس يطلبون فيها من الملك الحسن الثانى أن يسهل عودتهم وقالوا فى رسالتهم أنه منذ حضورهم لاسرائيل منذ عشرون عاماً وهم يسكنون مساكن خشبية ثم أهملوا تماما . وآثار هؤلاء وكان يسكنون فى حى (حبسى كوهن) قرب مدينة حولون ضبجة بسبب تحركهم الذى يهدف انتزاع حقهم فى العودة .

وفى الفترة من ٨ إلى ٢١ ديسمبر ١٩٧٨ نظمت بباريس ندوة عالمية لليهود المغاربة نظمتها جمعية (هوية وحوار) التى يرأسها اليهودى المغربى أندرى أولاى . وقد تميزت هذه الندوة بالتقاء العديد من الباحثين فى التاريخ والعلوم والفنون ورجال السياسة والصحافة والمهن الحرة للتباحث فى التراث الثقافى لليهود المغاربة ومساهمتهم فى اثراء الثقافة الوطنية لبلاهم المغرب الذى عاشوا فيه عبر القرون . وألقيت عروض مكثفة سلطت الضموء على مختلف جوانب هذا الموضوع . وقد رحبت الأحزاب السياسية المغربية بهذا الإجتماع ، وخاصة حزب الإستقلال الذى وجه إلى الحاضرين تحية ألقاها وقده المتواجد فى هذه الندوة واستقبلت كلمة الحزب بمزيد من الاهتمام ، وألتقى فى تلك الندوة يهود مغاربة من مختلف أقطار العالم من الأمريكين وكندا وغرب أوربا ومن اسرائيل نفسها .

ونظمت فى عدة مناسبات بعد ذلك زيارات لوفود من اليهود المغاربة المهاجرين إلى الخارج للأماكن ذات التراث الدينى مثل موسم الاحتقال بعيد اسحق قرب الذى يقام بمناسبة ذكرى الرابى عمران بن ديوان الذى يعتبر قبره مقدساً. وقد كتب احد محررى صحيفة هارتس الاسرانيلية (١٠) عن هجرة اليهود المغاربة العكسية إلى المغرب ، أن أحد اليهود المغاربة الذى قرر هو وعائلته العودة إلى المغرب قال له : (أنتم أيها الأشكناز لماذا تقيمون الدنيا وتقعدونها عندما نعود نحن إلى المغرب؟ عندما يعود اليهود إلى ألمانيا التى قتل فيها سنة ملايين يهودى تسكنون جميعاً ، إذن لماذا تخلقون ضجة عندما نعود إلى المغرب ؟ حيث لم يكن فيها كارثة لليهود على امتداد التاريخ ، بل المكس فقد لاقى اليهود الاحترام بها طيلة الوقت) .

وإذا كان النظام المغربي قد قام ابتداء من عام ١٩٥٦ بغلق مكتب الوكالة اليهودية التى نظمت الهجرة الجماعية لليهود المغاربة ، ولم تمنح جوازات السغر إلا لمن يثبت أنه لا يريد الهجرة إلى اسرائيل ، فإننا نجد في نفس الوقت أن الصبهيونية العالمية تعمل على تسلل اليهود المغاربة إلى اسرائيل وتسهل تهريب أموالهم إليها(٢٠)، كما تحاول الصبهيونية اغراء اليهود المغاربة بشتى السبل لتدفعهم إلى الهجرة من وطنهم .

وإذا كانت هجرة اليهود من المغرب مشكلة معقدة إذ أن حكومة المغرب تمنع الهجرة الرسمية إلى اسرائيل ، ولكن تسللهم منها يصاحبه تهريب ثرواتهم التى يحق للحكومة المغربية أن تمنع تسرب رأس المال الوطنى إلى الخارج ،

كما أن تسلل اليهود المغاربة إلى اسرائيل قد عمل على تدعيمها عددياً واقتصادياً .

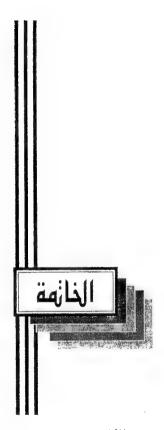
⁽١) روث بالاون : يهود لا صبهاينة ، صبحيفة العلم السياسي المغربية ، مارس ١٩٨٤ .

⁽٢) منحيفة هارتس الاسرائيلية ١٩٧٦/١/١ .

⁽٢) جامعة الدول العربية : الهجرة اليهودية إلى فلسطين ، القاهرة ١٩٥٧ ، ص ٩٥ ،

ومن ثم فإن الحكومة المغربية التى أصدرت قرارها بالسماح لليهود المغاربة الذين هاجروا إلى إسرائيل بالعودة مرة ثانية إلى المغرب ، عليها الاستمرار في هذا النهج من آجل وضع حد المؤامرة الصهيونية عن طريق تبصير مواطنيها من اليهود بمغبة الهجرة إلى اسرائيل ، مدعمة بخبرات الذين هربوا من اسرائيل وبخاصة من اليهود المغاربة .

كما أن من المفيد في هذا الصدد التوضيح أن الهجرة إلى اسرائيل تعمل على إضعاف الأقلية اليهودية في المغرب اقتصاديا وعدديا ، وتحد من نشاطها ومكانتها في الشعب المغربي ، بينما يكون العكس صحيحاً بعودتهم إلى وطنهم المغرب مرة أخرى .



كشفت هذه الدراسة بعض الحقائق التى يهم المؤلف ان يشير اليها لتوضيح الاطار الاجتماعى ، والتاريخي التى عاشت فيه الأقلية اليهودية المغرسة .

أولا : لاحظنا من خلال الدراسة أن نسبة عدد اليهود كانت ضئيلة طوال الفترة التاريخية التي تواجدوا فيها بداخل المغرب حتى وصلت إلى أدنى معدل لها بعد حرب ١٩٦٧ .

كذلك فإن التوزيع الديمجرافي لليهود المغاربة في كافة المدن المغربية قد كشفت عن حقيقة أن المجتمع المغربي لم يعزل اليهود في جيتو سكاني فقد تواجد اليهود في كافة المدن المغربية ولم يكن هناك قيد على حركتهم ، وعلى الرغم من أن اليهود كانوا يتجمعون في المدن الكبرى في أغلب الاحوال شأنهم في ذلك شأن أي أقلية أخرى ، فإن الثابت أن اعداد كبيرة أخرى منهم كانت تسكن في مناطق أخرى مع الأكثرية المسلمة .

ثانيا : إتضح من دراسة الأقلية اليهودية المغربية أن تنظماتهم الداخلية قامت على أساس دينى ، ولم تكن قائمة على أساس سياسى فقد كان الرئيس الحاخام الذي تعينه السلطة المغربية مسئولا عن احوال اليهود الدينية والشرعية . ولم يكن هذا نوعاً من الحكم الذاتى لليهود كما تروج الكتابات الصهيونية .

ثالثا: عمل اليهود المغاربة في كل الصرف والمهن التي عرفها المجتمع المغربي، ومن ناحية أخرى لم يحتكر اليهود العمل في حرفة أو مهنة بعينها ، كذلك لم يحرم عليهم مهنة أو حرفة .

رابعا: لم يكن لليهود المغاربة كيان ثقافى منفصل عن المجتمع المغربي بل كانوا جزءا عضويا منه ، رغم خصوصيتهم الثقافية مثل أي أقلية ،

والدليل على ذلك لايوجد إنتاج أدبى خاص بهم بحيث يستحق إسم (الأدب الصهيوني) أو (الشعر اليهودي) أو (المسيقى اليهودية) ورائما كان جزءا من النتاج الأدبى والثقافي للمجتمع المغربي وإذا وجد اليهود المغاربة بعض خصائصهم الثقافية التي تميزهم ، فإنها ثقافة فرعية ذات أصول دينية تصب في المجرى العام للنسق الثقافي للمجتمع كله .

خاصا: يعتبر الوجود الأجتماعى لليهود المغاربة برهانا على أن اليهود لم يعيشوا في (جيتوسكني) أو (جيتو ثقافي). فقد أتضح انهم عاشوا وما زالوا يعيشون في نفس الأحياء التي عاش ويعيش فيها المسلمون من العرب والبربر ، بل أنهم يشاركوهم أحيانا في سكني البيوت نفسها . كذلك فإن السلوك الاجتماعي لليهود المغاربة لم يميزهم عن بقية أبناء المجتمع المغربي في الطعام والملابس وغيرها . هذا فضل عن زواج عدد من شباب المغرب من يهوديات .

سادسا: ساهمت الصهيونية السياسية في تشجيع هجرة اليهود المغاربة بطريقتين هما :

١ - جعلتهم يرون ضرورة هجرتهم إلى صهيون «وفقا للتعاليم الدينية». ومن ثم كانت الهجرة اليهودية قبل عام ١٩٥٦ ذات طابع دينى أكثر وضوحا من أى طابع أيديولوجى كما لوحظ أن هجرة العديد من اليهود المغاربة ابتداء من عام ١٩٦٠ إلى اسرائيل كانت نتيجة لعدم إستطاعتهم الإندماج فى الحياة الأوروبية وضاصة الفرنسية بعد مغادرتهم المغرب.

٢ - تعقد العلاقات العربية - اليهودية التي ترتبت على إنشاء الكيان
 الصهيوني لاسرائيل وخلق المشكلة الفلسطينية ، بحيث بدأت الأكثرية

المسلمة فى الكتير من الاقطار العربية ينطرون إلى مواطنيهم اليهود بنوع من الشك والربية ، وأنهم يرتبطون بالعدو بروابط النسب والدم والدين ، الأمر الذى جعل اليهود المغاربة يشعرون بعدم الاستقرار داخل المغرب .

وقد أدت هذه العوامل إلى إيجاد مناخ ساعد على هجرة العديد من اليهود المغاربة مما أدى إلى خلخلة البنية الاجتماعية للأقلية اليهودية، وبحيث أصبح من الصعب الحياة في محيط يهودى والحصول على حياة يهودية جماعية مكتملة.

ويبقى سؤال إذن لماذا بقى بعض اليهود المغاربة داخل المجتمع المغربى ؟ وللاحابة على هذا السؤال نورد النقاط التالية :

- ١ تعرف اليهود المغاربة بطبيعة الأحوال المعيشية السيئة التى يعانى منها
 اليهود المغاربة الذين هاجروا إلى اسرائيل ، ومن ثم اتضح لهم كذب
 الإدعاء الصهيونى بالعودة إلى أرض الميعاد .
- كان أغلب الذين لم يهاجروا فضلوا البقاء في بلدهم الاصلى على
 المخاطرة بتعلم لغة جديدة والتعامل مع ثقافة اجنبية ، خاصة وأن
 ثقافتهم وجذورهم مغربية .
- ٣ كان عامل السن دافعاً لهؤلاء اليهود للاستقرار في المغرب حيث أن عددا كبيراً من هؤلاء الذين بقوا في المغرب قد تقدمت بهم السن ويتمتعون بوضعية إجتماعية متميزة ، لذا فقد فضلوا البقاء في المغرب الذي يعرفون لغته وثقافة مناخه الإجتماعي .
- كان للدوافع الاقتصادية دوراً في بقاء الكثير من اليهود المغاربة ،
 وخاصة بالنسبة للفئات الوسطى التي تتمتع بوضعية إقتصادية
 وإجتماعية داخل المغرب فلها ثروة ووضع إجتماعي من الصعب

المخاطرة بهما مقابل وضعية غير مضمونة العواقب ، ونفس الوضعية عرفتها الكثير من الأسر المغربية التى يعمل أفرادها موظفين فى الدول المغربية ويتمتعون بأسلوب معيشى مريح قد يفقدونه بهجرتهم إلى خارج المغرب ، خاصة وأن أغلب هؤلاء لا يتوفر لديه شهادات عليا أو كفاءات إدارية متميزة تمكنه من أن يشغل الوظائف الادارية والتجارية التى شغلها داخل المغرب .

تأكيد النظام المغربي على أن اليهود المغاربة مواطنون مثلهم مثل
 المسلمون المغاربة لهم مالهم من حقوق وما عليهم من واجبات.

٦ - أن المؤسسات اليهودية تعمل بإستمرار وبحرية ، وتتمتع بتمويل مستمر ، الشيء الذي يجعلها تعمل بإستمرار ، فضلاً على أن في مختلف المدن المغربية التي يتجمع بها اليهود مدارس إبتدائية وثانوية، وتحصل على إعانة ومساعدات مالية من قبل وزارة التعليم المغربي ولها نظام خاص بها حيث يتعلم تلاميذها تعاليم التوراة .

ويرى الباحث أن الفكر العربى مطالب بالتعرف على مشكلات الأقليات داخل الوطن العربى وأن يتعامل معها ولا يتغافلها وصولا إلى زيادة تماسك نسيج الوطن العربى . وأن هذا التعامل مع الأقليات داخل الوطن العربى بشقيه الأفريقى والأسيوى يتطلب دراسات علمية تسعى إلى إيجاد حلول لها وخاصمة مع الأقليات التى تمثل بؤر صراع مع الأنظمة السياسية فى المستقبل ، أما تغافل مشكلات هذه الأقليات فهو تصور ساذج يؤدى إلى تراكم هذه المشكلات .

ومن ثم فإذا كان الفكر العربى مطالبا بالتعرف على مشكلات الأقليات داخل هذا الوطن العربى ، فهو مطالبا اليوم بالتعرف بنفس الدرجة من الأهمية ، إن لم يكن أكثر على إعادة التفكير في أسلوب إدارته للصراع العربى الاسرائيلى ، فالنظرة غير الواعية من البعض آحياناً فى إدارة هذا الصحاراع وضعت كل يهود العالم وخاصة يهود البلدان العربية فى سلة الصهيونية ، ثم أصبحت لا تقرق فى ذلك بين اليهودية كديانة ، والصهيونية كأيدويولوجية سياسية عنصرية ، وهذه النظرة قد ساعدت الصهيونية على إستقطاب يهود البلدان العربية بأثارتها حملات الدعاية ضد الموقف العربى من اليهود ، لقد استطاعت الصهيونية أن تثير لعبة المتناقضات بين العرب فتعمل على إثارة التناقض بين السنة والشيعة ، وبين المسلمين والمسيحيين ... إلخ ... فى الوقت الذى يتضع لنا من هذه الدراسة أن هناك تناقضات مذهبية دينية وأيضاً بين اليهود ، وأيضا تناقضات بين يهود الشرق ويهود الغرب ، وعلى الفكر العربى أن يستثمر مثل هذه الأمور فى إدارته لعملية الصراع العربى الاسرائيلى .

وإذا كانت بعض الكتابات العربية عندما تتناول الحديث عن اليهودية بما فيها يهود البلدان العربية ، تأخذ الصيغة السياسية المباشرة أو غير المباشرة التي تعامل كل اليهود معاملة العدو وكمعطيات مفروغ منها ، دون أن تحاول النفاذ إلى حقيقة كيانهم وتركيباتهم ، فمثل هذا التعميم الضيق يجعل اليهود في أذهاننا صورة باهتة بالغة السطحية ، ومن ثم تجعلنا لا نملك الفهم الصحيح لإدارة الصراع العربي الصهيوني .

لقد أصبح الآن داخل الكيان الاسرائيلي كثير من يهود البادان العربية ، وخاصة اليهود المغاربة الذين يشعرون بأنهم مواطنون من الفئة الثانية داخل المجتمع الاسرائيلي ، والذين يفضل عليهم اليهود الاشكناز وعلى السياسة العربية والأمن العربي ان يفكرا في وضع إستراتيجية تجعل من هؤلاء اليهود عناصر رفض للصهيونية السياسية من جانب وتجعلهم مؤيدين لقضية الحربي الفلسطيني من جانب آخر .



شمادات واقعت

ملحق رقم (١) لقاء مع السيد/ محمد بن فتال

الديانسة: مسلم

الجنسية: مغربي

المؤهسسل: دبلوم اعداد الاطارات الشبابية + دبلوم عال في المسرح

العسسس : ٣٧ عام

العمال: وزارة الشبيبة والرياضة - الدار البيضاء .

تاريخ المقابلة: ١٩٩٠/٩/٢٠ الدار البيضاء.

يقول السيد محمد بن فتال (لقد عايشت اليهود منذ طفولتي) .

ويرجع وجود اليهود بالمغرب إلى مرحلتين ، الأولى هم اليهود الذين عاشوا مع البربر منذ القدم ، وكذلك اليهود الذين وفدوا من الشرق الأوسط، والمرحلة الثانية اليهود الذين كانوا يعيشون بالاندلس ، ولجثوا إلى المغرب بعد خروج العرب من إسبانيا . وهؤلاء استوطنوا شمال المغرب في مدن طنجة وتطوان والعرائش ، كما إستوطنوا بعض المدن القديمة كمدن فاس ، والصويرة ، واستوطنوا أيضاً بعض المدن الحديثة الدار البيضاء ، والبعض منهم استقر في المدن الجبلية والريف المغربي .

وهؤلاء جميعها يتشيعون بالتقاليد المغربية ، رغم أنهم على ملتهم اليهودية .

ويهود الغرب يختلفون عن يهود البلدان العربية الأخرى ، فهم حتى عام الاجرب كان لهم مجتمعهم الخاص بهم حيث كانوا يسكنون الملاح ، وكان الملاح يختار دائما بالقرب من القصر الملكى ، أو فى أحد الأحياء العتيقة ، وكان لهم محلات خاصة بهم كالقصابة ، وكان الملاح الخاص بهم يعتبر بمثابة قلعة صغيرة محاطة بسور وتقفل ليلاً بباب .

كان اليهود يمارسون نشاطهم الاقتصادى مع سائر المغاربة خارج الملاح ، فهم يعملون بالزراعة والتجارة ، والحرف الدقيقة كالصياغة وإصلاح الأحذية ، كما كانوا تجارا متجولين داخل القرى ، وكان هؤلاء متخصصين في شراء وبيع الاشياء القديمة ، وهؤلاء هم فقراء اليهود .

والطبقة الوسيط من اليهود يعملون في الطب والمحاماه والتجارة .

أما الطبقة البرجوازية منهم ، فهم يمتلكون المصانع ، ومكاتب وشركات الاستبراد والتجارة الخارجية .

واستمر هذا الوضع حتى بداية الستينات ، أى حتى عام ١٩٦٧ حيث إنتهى التواجد اليهودى داخل الملاح ، ويرجع ذلك إلى المظاهرات التى قام بها المغاربة ضد اليهود نتيجة إنعزالهم داخل الملاح والذى كان ينظر المغاربة لما حدث داخله نظرة شك وريبة .

والمغاربة يفرقون دائماً بين اللوبى الصهيونى ، وبين اليهودى المغربى الذى يعتبر مواطنا مغربيا . واليهود المغاربة يدينون بالولاء الكامل للملك الحسن الثانى .

وعلى مستوى الأعراس والاحتفالات اليهودية فهى تأخذ الطابع المغربى الذى تميز به احتفالات وافراح المغاربة ، مع اختلاف فقط فى طريقة الذبع . اللهود المغربي انسان ذكى ، وهو دائما يبحث عن المال ، ولكن بوسائل

قانونية ، وأكد أن المجتمع المغربي لم يفرق يوماً بين المواطنين المغاربة بسبب إختلاف الدين .

أما المرأة اليهودية ، فعلى مستوى تزينها تستعمل وسائل التزين المغربية كالكحل والمسواك والمطلية (طلاء أحمر يوضع على الشفاة) ، كما ترتدى الأزياء المغربية كالتقشيطة وتضع على رأسها المنديل ، والرجل اليهود يرتدى الجلباب المغربي مع فارق بسيط أنه يضع طاقية على رأسه .

وعلى مستوى الغناء برز بعض اليهود الذين برعوا في الغناء باللغة الدارجة المغربية .

والمغاربة اليهود يتميزون بالتعاون والتكتل فيما بينهم وهم يساعدون فقرائهم وربما يتُخذون معونات أيضاً من اليهود في الخارج .

والمرأة اليهودية لها شائها داخل المنزل ، وهي تدير وتقود الأسرة بأسلوب هاديء ورزين .

أذكر أننى زرت منذ فترة قريبة أسرة يهودية ، ربة المنزل عجوز تتمسك بالتقاليد المغربية في الزي والعادات وأبنائها وبناتها يرتدون الملابس الحديثة. وسألت المرأة عن رأيها في الجيل الجديد من الشباب ، وقد أجابتني بأن الأم اليهودية تعترض على زي أبنائها ، وأضافت أن الأبناء والبنات اليهود لا يهتمون الآن بالعادات ولا بالتقاليد وهذا أمر مؤسف من وجهة نظرها .

لقد كانت المرأة اليهودية في المغرب ، مثل المرأة المسلمة ترتدي الحجاب ، حتى نادى الملك الراحل محمد الخامس بتحرير المرأة فخرجت المرأة اليهودية إلى المعمل مثل المرأة المسلمة ، وقد عملت في بعض الحرف كالسكرتارية والحياكة .

سكان الجبال من اليهود عرفوا اللغة الأمازيفية ، كما أن الأمازيفي قد تعلم اللغة العربية الدارجة ، هذا واضح في الجنوب إذا زرت مدينة زاغورة . وهناك شيء يلفت النظر ، فاليهود المغاربة في الخمسينات والستينات كانوا يشجمون زيادة النسل ، لكن الآن يمارس اليهود تنظيم النسل لأن الآب اليهودي لايريد لأبنه أن يكون حرفياً لكنه يريده طبيباً أو محامياً أو صاحب شركة .

ويلاحظ أيضاً أن أسماء اليهود المغاربة فيها كثير من الأسماء العربية، ولم يعد الآن من يتمسك بالأسماء اليهودية فنجد بين الفتيات أسماء (سامية، سوزان ... الخ) من الأسماء المشتركة مع الفتيات المسلمات .

وتوجد علاقة بين اليهوديات ، ويعض الشباب المسلم وربما من أجل تجميع المعلومات لصالح الصهيونية خاصة وأن بعض اليهوديات يمارسن الدعارة

أما الفكر الشعبى اليهودى ، فهم يحلمون بأرض الميعاد ويوجد الكثير من الشباب المغربي له موقف مناهض للصهيونية .

ومن الأشخاص البارزون الآن في المغرب من اليهود ، داوود بن عمار وهو من الشخصيات المؤثرة في مستوى السياسة المغربية ، وكذلك مكسيم أوزلاي وهو عضو المجلس الملكي الاستشاري لحقوق الإنسان .

وكذلك نجد بعض اليهود يعملون كمستشارين في البلديات ، كما يوجد نائب في البرلمان يمثل الصويرة هو يوجنا أدوارد .

وعلى المستوى المهنى يوجد أطباء بارزون ومحامون نذكر منهم المحام« جورج عياش في الدار البيضاء .

أن يهود المغرب الآن يرفضون الهجرة إلى أسرائيل ، وعلى حد قولهم لن تكون قنطرة ليهود المغرب ، وهم يؤيدون كل ما يقوم به النظام المغربي من اجراءات في هذا الشأن .

ملحق رقم (٢) لقاء مع السند / محمدي محمد بن عبد السلام

الديانسة: مسلم
المنسية: مغربي (أمازيغي)
المؤهسيل: البكالوريسا
العبمسيو: ٧٤ عام

تاريخ المقابلة: ١٩٩١/٩/١٤ (مراكسش).

يقول السيد محمدى محمد بن عبد السلام (قضيت سبعة عشر عاماً فى العمل بمدينة الصويرة ، وهى مدينة يتركز فيها كثير من اليهود المغاربة. وقد كان اليهود فى الستينات فى مدينة الصويرة يبلغ عددهم ٤٠ ألفا ويعيشون مع المسلمين ، فى سلم وأخاء ومحبة ، هذا نتيجة السكنى المجاورة جنبا إلى جنب ،

كانت المرأة المسلمة عندما تخرج للعمل تترك أبنائها لرعاية جارتها اليهودية التي لا تعمل خارج المنزل.

الأسر اليهودية في الصويرة كان معظمها يمارس تجارة الجلود ، والحبوب ، والصناعات التقليدية ، وكانوا يصدرون تجارتهم إلى الخارج من ميناء الصويرة .

وقد برع اليهود المغاربة في أعمال صياغة الذهب والفضة .

وكنا نلاحظ ملاحظة تحتاج للتحليل والدراسة وهي رغم أن مدينة

الصويرة مدينة ذات ميناء تجارى ، لم تجد يهوديا يعمل فى الملاحة ، ربما لأنهم لايحبون المغامرة ، أو لأن لهم طقوسا خاصة فى المأكل والذبائح .

كان الملاح القديم في الصويرة يسكنه فقراء اليهود ، أما الملاح الجديد فيسكنه الأغنياء اليهود ، والطبقة الوسطى منهم كانت تسكن مساكن مشتركة مع المسلمين .

وقد حضرت هجرة اليهود من الصويرة إلى الخارج ، فكان الوداع حارا من المسلمين بالصويرة التى هؤلاء اليهود المغاربة الذين يرحلون عنها .

وما زال بالمدينة احتفال دينى سنوى لأحد أولياء اليهود يسمى (سيدى بيوضى) ويحضر هذا الاحتفال يهود المغرب، ويهود الدول الأخرى، ويشارك في هذا الاحتفال أيضاً المسلمون المغاربة، ويستغرق الإحتفال ثلاثة أيام.

معظم المسلمون من الذين يحضرون هذا الاحتفال لمارسة التجارة ، والمسلمون المفارية يحترمون هذا الاحتفال ويساعدون اليهود لكى يكون الاحتفال مهيباً .

والمسلم فى الصدويرة كان يتزوج من المرأة اليهودية ، وكان الأبناء مسلمون لكن حقيقة الأمر أن مثل هذه الزيجات كانت تنتج أبناء ليس لهم من الإسلام إلا الأسم فقط .

وفى عام ١٩٦٧ بعد هزيمة ه يونيو ، كان اليهود فى الصويرة يتوجهون إلى معابدهم للصلاة ، وكانوا يكتمون مشاعرهم حتى لا يغضب المغاربة المسلمون .

أما بالنسبة لعام ١٩٧٢ وبعد انتصار العرب في اكتوبر على اسرائيل لم يحاول اليهود في الصويرة أن يناقشوا هذا الأمر ، رغم أنهم كانوا يخفون حزنهم من هذا الإنتصار .

ويوجد هنا في مدينة مراكش معبد لليهود ، والحاخام اليهودي يسير في الشوارع المدينة مرتديا زيه الديني ، وهو مطمئن لايخشى شيئاً ، وهو من أصل اليهود القدماء حتى أنك تجد لون بشرته داكنة .

وعدد كبير من يهود مراكش يسكنون المدينة الجديدة ، ومعظمهم يعمل في أعمال ترتبط بالسياحة ، فهم يمتلكون شركات لكراء السيارات ، وبعض المحال التي تبيع الصناعات التقليدية للسائحين .



نص البيان المشترك المغربي - الاسرائيلي

استقبل صاحب الجلالة الملك الحسن الثانى بالقصر الملكى بايفران فى ٢٢ و ٣٣ من يوليو [تموز] ١٩٨٦ السيد شمعون بيرس الوزير الأول لاسرائيل .

وخلال محادثاتهما التى اتسمت بالصراحة وتناولت أساسناً دراسة مشروع فأس ، بحث العاهل المغربي والوزير الأول الاسرائيلي ، بحثاً عميقاً ، الحالة في الشرق الأوسط والشروط الشكلية والجوهرية التي من شأنها أن تساهم مساهمة فعالة في أحلال السلام بهذه المنظقة .

وقد بسط صاحب الجلالة الملك الحسن الثانى وشرح ما يتسم به من سداد كل عنصر من عناصر مشروع فاس الذي يمتاز بميزتين نظراً إلى كونه ، من جهة يعتبر الوثيقة الوحيدة التي يراها جلالته صالحة موضوعياً لتكون قاعدة لسلام عادل ودائم ، وإلى أنه ، من جهة أخرى يحظى باجماع العرب عليه ، دون غيره من مشاريع ومخططات السلام .

وقد بسط السيد شمعون بيرس ملاحظاته على مشروع فاس وقدم اقتراحات تتعلق بالشروط التي يراها ضرورية لتحقيق السلم .

ويما أن اللقاء كان له طابع استطلاعى فقط ، ولم يكن يرمى مباشرة إلى مفاوضات ، فأن صناحب الجنالة الملك المسن الثانى والوزير الأول السنيد شمعون بيرس سيطلعان ، الأول المسؤولين العرب والثانى حكومته ، على وجهات النظر التى تم بسطها خلال المحادثات

ايفران (المغرب) ١٩٨٧/٧/٢٢ [ثقلاً عن العلم المغرب ١٩٨٦/٧/٢٥]

خطاب الملك الحسن الثاني حول لقائه بشمعون بيرس

الحمد لله والمبلاة والسلام علي مولانا رسول الله وآله وصحبه .

شعبى العزيز ،

كما هو في علمك ، إجتمعنا أخيرا ً ، مدة يومين ، بالوزير الأول في الحكومة الأسرائيلية، في إيفران ، ويمجرد ما عرف هذا الضبر ، الا وحملت الينا وكلات الانباء ، من العالم بأسره . الأصداء وردود الفعل التي منها من يحبذ ويبارك ومنها من يندد وينتقد .

وقبل أن نشرع في أي حديث ، لابد شعبي الدزيز ، أن تعلم أنني لا أهتم بمن أنقق وندد ولا بمن بارك واستحسن ، إنما أهتم قبل كل شئ ، برضاك أنت ، وبانتقادك ، وبصراحة ضميري ، فاذا كنت مرتاح الضمير ، وكنت أحس من حولي ، كما أحسست به دائما أ ، ان شعبي قد فهمني ، وإنه يبارك لي تحركي ، آنذاك تمكنت من أن أقيم التقييم الصميح ، ردود الفعل المالمية ، لائه ، كما تعلم ضميري هو ضميرك وراحتي هي ارتياحك اذن لتتمكن من أن تقول هذا شئ حسن او هذا شئ غير مستحسن فلنبدأ علي بركة الله هذه القصة التاريخية التي لها ما لها من الاهمية حالا أواستقالا أ .

لا أريد شعبي العزيز أن ارجع بك الي الماضي البعيد سأترك هذا الأخر خطابي .

أما خطابي هذا فسينقسم الي قسمين: القسم الأول ، لماذا وقع اللقاء ؟ والقسم الثاني لماذا وقع الآن ؟ وأخيرا ^ بعض النظريات والأفكار التي خالجتني منذ أسابيع وشهور والتي مازالت تخالجني اليوم .

هناك حدثان هامان في تاريخ العرب منذ النكسة الكبري التي ألمت بنا سنة ١٩٦٧ ، تلك الماساة التي يقدت من الجلها سيناء والجولان وغزة والضفة الغربية ويا لها من فادحة ، القدس المساة التي يقب في الحين والعرب ينتون ويبكون وينتحبون الي أن أراد الله سبحانة وتعالي لهم في شهر رمضان وفي سنة ١٩٧٣ ان اظهروا للعالم باسره ولعدوهم في الميدان انهم قادرون علي الضعرب والرد بالمثل والكفاح والاستبسال والشهادة .

ولا اريد ان اذكر هذا ، من استشهد أو من مات ، فمن استشهد ومات فعليه رحمه الله تمالي وغلبه ، وكذلك ويركات خلقه وسلام ملائكته

المهم انه بعد هذا الحدث المهم وقع في حياة العرب حادثان :الأول في الرباط والثّاني في فاس . الأول في الرباط سنة ١٩٧٤ عندما اجتمع مؤتمر ملوك ورؤساء الدول العربية واجمعوا امرهم على أن المثل الوحيد والشرعي للفلسطينيين هو منظمة التحرير الفلسطينية وهذا القرار و كيفما كانت عواقبه ، منا نحن العرب من يراه ذا عواقب وضيمة ومنا من يراه ذا عواقب طيبة ، المهم هو انه من ذلك الحين لم تبق القضية الفلسطينية تانهة بين الاخذ والرد وبين الخوف والطمع، ولم يعد الشعب الفلسطيني يبحث عمن يمثله أو من يخاطب عنه أو من يعبر عن أماله وامانيه ومطالبه ، بل أصبح الشعب الفلسطيني منذ ذلك اليوم ، يتمتع بقيادة محترمة معترف بها من طرف أكثر دول العالم ، واصبحت عضوا أ ملاحظا أفي هيئة الأمم المتحدة وعضوا أكامل العضوية في منظمة الموتمر الأسلامي وعضوا أكامل العضوية في منظمة الموتمر الأسلامي وعضوا أكامل العضوية في منظمة الموتمر الأسلامي وعضوا أكامل العضوية في حركة دول عدم الأتحياز .

ولي الشرف بكل تواضع ان أقول لك شعبي العزيز وهذا ممازال موجودا ً في محاضر الجلسات مسجلاً صوتياً وكتابه انه كان لخادمك وملكك الدور الأول في ايجاد منظمة التحرير الفلسطينية كمحاور ومسؤل وحيد وشرعى يمكه ان يتكلم باسم الفلسطينين .

الحدث الثاني وقع في فاس ، علي شطرين ولا اريد ان اضبع وقتك فمؤتمر قمة فاس ينقسم شطرين فسنة ١٩٨٨ كنا نظرا ً لقلة او لأنعدام تواجد المسؤلين المعنين بالامر في اعلي مستوي بفاس اقنعنا اخواننا وأشقائنا رؤساء الدول العربية بان يؤخر ذلك المؤتمر الي السنة الموالية حتي النصاب تماماً لا من حيث العدد ولا من حيث التمثيل .

واراد الله سبحانة وتعالي أن يجتمع العرب كل العرب علي أعلي مستوي أو علي الاقل علي المستوى الذي يلزم دستورا ً كل دولة التزمت أو سنلتزم بمقررات فاس .

ومقررات فاس نتج عنها ولاول مرة مخطط عربي محبوك ومسبوك ومضبوط وقابل التنفيذ ليس فيه ديماغوجية وليس فيه شعر وليس فيه حماسه وليس فيه اطناب سياسي ولاول مره اجمع العرب على خطة تمكننا من الشروع من تطبيقها في الشهور التي تلت ذلك المؤتمر.

ومن جملة القرارات التي أسفر عنها المؤتمر هناك القرار الأخير الذي يقول بان مؤتمر الدول العربية يوكل الي كل من المغرب والجزائر وتونس وسوريا والأردن ومنظمة التحرير الفلسطينية والملكة العربية السعودية (وسميناها اللجنة السباعية) التحرك لاقتاع الدول العظمي بصلاحية مخطط فاس وبالمكانات التي يفتحها أمام التحليلات السياسية التي ترمي الي ايجاد نهاية الماساة العربية – الأسرائيلية .

ركان أنذاك لخادمك هذا فضل رئاسة هذه اللجنة .

وفعلاً سافرت اللجنة الى واشنطن برئاستي وبعد ذلك تحركت بر ئاسة شقيقي جلالة المك حسين الى لندن وباريس وموسكو ويكين . هذه الفقرة من مقررات قمة فاس تقول لنا ما هي الدول التي تطلب منا أو تقريبا " تأمرنا أن نزورها ، او ان نتصل بها للإيضاح والاستيضاح .

ولكن ، كما تعلم شعبي العزيز من الناحية القانونية ، كل شئ حلال الا ما حرم صراحة فلم يذكر في مقررات فاس ان الاتصال باسرائيل في اطار مقررات فاس لا خارجها حرام .

فالمؤتمر أوصانا بالاتصال كلجنة ولكن لم يمنعنا بأي حال من الأحوال بأن نتصل في اطار مقترحات فاس بأى دولة اردنا ان نتصل بها .

ولا اخفي عليك شعبي العزيز ان تلك اللجنه قامت بأعمال مهمة وإيجابية ، الا أن بعض المراقيل – ولست هنا لا قول ممن جامت تلك العراقيل – منعتنا لا فحصب من الاستمرار في اعمالنا ، بل أيضا من وضع تقرير مكتوب نعرضه علي ملوك ورؤساء الدول العربية ، بحيث وهذا ما يبعث علي الاسي والأسف ، لحد الآن ، وأقول لكم هذا وأنارئيس اللجنة قان ظروفا أومناورات جعلت تلك اللجنة لم تكتب ولم تضع تقريرا أتعرضه علي مؤتمر القمة العربي ليعرف ما هو البلد الذي كان متجاويا معنا والبلد الذي المي متجاريا معنا ، ومنذ ذلك اليوم شعبي العزيز ، وأنا غير مرتاح الضمير ولو أن المغرب علي بعد ستة آلاف كيلو متر من دول المواجهة ومن ميدان الحرب ، فالمغرب هو قبل كل شئ جزء لا يتجزأ من وطنه العربي ومن اسرته العربية فكما كان يثن مخيم من المخيمات في لبنان الا وكنا نبكي في المغرب ، وكلما زاد الهجوم علي سيادة لبنار بشر الا وكنا نثور ،

وكنت أقول هل سنبقي مكتوفي الأيدي ؟ أليست لنا مهمة ومسؤلية في المار مقررات فاس للخروج من هذه الدوامة ؟ واذا كنت تعرفني - وأظن أنك تعرفني شعبي العزيز مثلما اعرفك ستكرن قد شعرت اني منذ أربع سنوات أو ثلاث سنوات ، وانا ألم ، فقد قلت أول مرة أنه اذا أراد أحد المسؤلين الأسرائيلين أن يأتي للقائي فأن السياحة والسفر للنزهة علي كل حال ممنوعان عليه في المغرب كما أن السفر للنزهة ممنوع على في اسرائيل .

وفي المرة الثانية سائني بعض الصحافيين فأجبته بانني مستعد لاستقبال الرزير الأول الإسرائيلي اذا كان حاملاً لحقية فيها برنامج معقول ومطابق لقررات قمة فاس .

وقد كانت المرة الثالثة قبل المؤتمر الطارئ للدول العربية في الدار البيضاء ، عندما طرح علي سؤال عما اذا كنت مستعداً للقاء الوزير الأول الأسرائيلي وكان جوابي : قبل اللقاء أفضل أن يرسل رسالة بواسطة الأمين العام لمنظمة الأمم المتحدة .

وآخر رمز وإشارة مني اليك كانا خلال الندوة الصحفية التي عقدتها في مراكش وفي الاستجواب الذي اجراه معى ، من بعد ، السيد جان دانييل عن مجلة ، نوفيل اويزرفتور ،

الفرنسية ، حينما قلت انني استغرب ، انه احد الآن لم يلتق قائد عربي مع مسؤل اسرائيلي ، لاننا لا نحارب شبحا ً ولا نحارب عنوا ً وهميا ً ، بل نحارب عنوا ً موجودا ً علي أرضنا ونحارب عنوا ً يزيد دائما ً في غطرسته ، كانه نسي آنه يعيش علي أرض محتله ، وإنه يبني ويشيد علي أرض ، كما لو إنه ورثها من آبائه وأجداده .

فقلت ألم يأن لقائد عربي أن يلتقي بقائد اسرائيلي حتى يعرف موقفه مباشرة لا بواسطة الوسطاء ، كيفما كان احترامي وتقديري الوسطاء ، سواء اكانوا رؤساء دولة امريكية أو أوربية أو أمريكية لاتينية أو من الأتحاد السوفيتي ، فليس هناك أحسن من الحوار المباشر .

كنت أظن إنه ، بعد هذا التصريح ، سيكون هناك بعض ردود الفعل من بعض الدول العربية علي الأقل فما سمعت ، وما قرآت ، منذ ذلك اليوم التي يومنا هذا ، أي إنتقاد أو أي رد فمل ، وأعتبرت منذ أربع سنوات ، وأنا أقول هذا الشئ وأبين لك هذه الارهاصات وهذه العلامات ، إنك فهمت ، وعرفت إنك قد فهمت لإنك شعب حائق ، لقد كنت أظن بإن عددا أمن الناس ، من بعد المرات الأولي والثانية والثالثة ، سيفهمون علي الأقل ، في المرة الرابعة فهم إما لم يغهموا ، وإما فهموا وقالوا فلنتربص به ، المهم هو إن السيد شمعون بيرس طلب مني أن نلتقي ، فكان جوابي: بشطر عام .

الشطر العام هو إنه لا يمكن ان أتذكر معك الا في إطار مخطط فاس ، والشطر الفاهس هو إنني أعتقد بإن لي الصدلحية ، دون أن أكون مغوضا ً من لدن أحد ، أن أتناقش معك في الموضوع ، لأنتى ما زلت رئيس دورة مؤتمر القمة العربي .

فكان جوابه: ساتذاكر معك في إلهار مخطط فاس ، ولكن هذا لا يمنعني من أن أتي بإقتراحات . قلت : طيب ، ما دمت ساخاطبه في إلهار مقررات فاس ، وما دمت أعتقد بإن لي الصلاحية ، ولا سيما إنني بعيد ، وسنتذاكر في هذه النقطة من بعد ، فآنذاك قال لي : أهبذ أن نتقابل في أمريكا عند زيارتك لها .

كان جوابي هو أن المقابلة يجب أن تكون مقابلة مغربية ، ولا أريد أن تكون من وحي فلان أو فلان ، ولا أريد أن تكون تحت مظلة قارة دون قارة ولا قوة عظمي دون قوة عظمي ، بل يجب أن يكون هذا اللقاء لقاء حرا ً ، يتميز بمماررسة السيادة كاملة حرة في تصرفها .

ونظراً 'لأهمية هذا وذاك ، فضلت العنول عن السفر إلي أمريكا ، علما " مني محادثات مثل هذه ، وإن كانت استطلاعية فقط ، هي أهم بكثير ، بالنسبة لمصير الأمة العربية ، من سفري لأمريكا وإن كان للمغرب مصالح خاصة ، إذ إنه علي ملك المغرب إن يدافع عن مصالح بلاده ، حتى أن ضميري كان يشير على بالذهاب للدفاع ، أولاً عن مصالح بلادي ، ولكني كنت أقول انفسي : أذا ذهبت وبعدها التقيت به ، سيقولون إنني ذهبت لاتلقي الأوامر قبل التقائي به في المغرب هذا أحسن ، فأنا متعب ومرهق ويلزمني أن أخذ بضعة أيام من الراحة وحتي أكون وأبقي مستقلاً في رأيي متحملاً من لسؤليتي مائة في المائة أمام التاريخ اليوم ، وأمام التاريخ القريب ، والتاريخ البعيد ، متحملاً لمسؤلية ما وقع شخصياً لم أبلغ أي رئيس دولة عربية بهذا الفير ، وتعلم شعبي العزيز إنني قلت لك أن والدي رحمة الله . كان يقول لي أن النقطة الأساسية في تربيتك السياسية هي الا تكذب علي شعبك ، لأن شعبك شعب ذكي . فطن كذبت عليه .

أقول لك ، شعبي العزيز إنني لم أطلع علي نيتي وارادتي إيه دولة عربية ، بل لم أطلع دولة أوريبة أو أفريقية أن أسبوية أو أمريكية أن أمريكية لاتنية .

بل الأكثر من هذا فلدي برقية من الرئيس ريغان يقول لي فيها • لقد بلغني – وهنا علمت بإن الخير قد تسرب من الجانب الأخر – إنك ستلتقي بالوزير الأول فائن الفلاني ، وإنني أرجوك أن تكون بهذا اللقاء عندي حتي يمكنني أن أدعم هذا اللقاء بكل الدعم الأمريكي » .

قسجوابي هو ما علمتم وهو إنني لم أذهب الي أمريكا ، لماذا ؟ لأنني إذاا ربحت فالربح سيعود الي الجميع ، وإذا أخطات فأريد أن أخطئ وحدي وإتحمل عبه وثقل ومسؤلية خطأي . إذن شعبي الجنيد التقيت بشمعون بيرس وتذكارنا في إطار مخططات فاس القيت به ، لإنه ليس هناك قرار من قرارات الجمعية العربية من يوم تأسيسها الي يومنا هذا يمنع مسؤولاً عربياً من الالتقاء بمسؤول اسرائيلي ، إني لم التق به في الخفاء كما فعل البحض ، لأن الذين ينتقدون علي صنفين ، فهناك من التقي به سرا أواسمح لي أن أقول لك أن مناك من يعم عنده ويخاف أن ياتي علم عنده ويخاف أن ياتي علم عائدة .

إن شممعون بيرس قضي يومين يتجول في المغرب ، لا شرطي يحرسه ، لأن عنده من يحرسه، الا وهو العقل المغربي ورزاته المغارية ومسؤوليتهم وتربيتهم علي مدي أربعة عشر قرنا .

وإن ما نعتز به ، هو إنك كنت تعرف ، علي مدي يومين إن شمعون بيرس موجود هنا وما تحرك متحرك علما " منك برن الأمور بخوائمها وإنك تنتظر ما سيخرج به هذا الأجتماع ، إنا أقول لك ، ومن خلالك لجميع النين أرادوا أن يسطوا علينا بغطرستهم .

ستقولون لماذا لم تلتق به منذ ثلاثة أشهر أن أربعة ؟ ولماذا لم تؤخر ذلك لخمسة أشهران ستة؟ السبب واضع لأن هناك طروقا عربية وإسرائيلية وستقول: ما دخل الظروف الأسرائيلية ؟ شعبي العزيز ، لنحد قليلاً الي الوراء ، عندما كنا في المنفي وكان الشهداء يستقون والوطنيون يسجنون ، الم نكن مشغولي البال ، صباح مساء بالحكومة التي ستتولي زمام الأمور ؟ ألم نكن نحسب حتى الأصوات التي ستجعل أدغار فور ينتصر أو لانبيل يبقي في الحكم أو غي موليه ينهزم أو غيره ينتصر ، كنا نحسب كذلك بالنقير والتطمير ، بل ريما كنا نحن أعرف من الفرنسيين بأسماء نوابهم .

شعبي العزيز ، هذه هي دروس المحنة والأستعمار ليس مثل البعض الذين جاء بهم القضاء وليس القدر ولا دراية لهم بمجريات الأمور بصيث كان على أن أدخل في الأعتبار المناخ الأسرائيلي ففي إعتقادي أن هذا المناخ سيتغير رأسا ً على عقب بعد أربعة أشهر ، شمعون بيرس ، كما تعلم ، سيسلم الحكم لحرب الليكود ، وهو الحرب اليميني المتطرف ، قلت أن على المرء أن يرى وضيعته ووضيعة خصمه هذا من الناحية الأسرائيلية لهذا أخترت الأن ، ولكن السبب الآخر الذي هو نو خطورة هو أنه منذ سنتين تقريبا "لم نعد ، شعبي العزين ، نسمم أي شئ عن القضية الفلسطينية كل إهتماماتنا وطاقاتنا منصبة على القصومات العربية - العربية والحرب العراقية - الإيرانية ، قلت النفسى كيف بلغت بنا - ونحن كل العرب مسؤولون عن ذلك -قله الوعى والمسؤولية أن يخلق لنا البعض مشاكل جانبية تتمثل في خصومات العراق مع سوريا والعراق مع ليبيا وسوريا مع الأردن ، وخصومات منظمة التحرير الفلسطينية مع سوريا ولبيبا ، وحاليا مع الأردن ثم العرب والمسلمين يمونون ويعض الدول المربية تساند الإيرانيين ناسية الدفاع المشترك الذي يفرضه ميثاق الجامعة العربية ؟ فهل والحالة هذه بلغت بنا الغباوة الى أن تنطلي علينا الحيلة ونضبع فرصنا وأوقاتنا في معارك جانبية وننسى المشكل الأساسي وقلت لنفسي ربما لوقمت من أجله ، وربما سيذيبون في هذا الأجتماع المشاكل القائمة بين بعضهم البعض وسيوحدون من جديد قواهم التصدي . لماذا ؟ لأن الأرض المحتلة لا تهمني بقدر ما يهمني الأنسان المحتل اليس حرام علينا أن نظل نتساب ونتضامه فيما بيننا وننسى الرجل العجوز في الأرض المعتلة والرجل الكهل ، الذي لم يكن عمره يتجاوز السنة أو السنتين ، وهذه أربعون سنة نزل عليهم الكابوس ، والأطفال الذين ازدادوا وفتحوا أعينهم على الأستعباد والقهر والغلبة ؟ فالأرض لا تمسخ ، فهي تبقى كما كانت لا تتغير ولكن البشر يتغير ."

فعندما نسترجع الأرض والبشر هأي بشر سنسترجع؟ فأي شكل عربي أو مسلم أو حتي مسيحي ، لأن تلك الأرض أرض تساكن لأنهم كلهم عرب ، العرب كانوا أولا ً وقبل كل شئ جنس فلما جاس اليهودية أعتنقوها ، ولما جاس المسيحية أعتنقوها ، ولما جاء الأسلام بعد ذلك أعتنقوه ولكن بقي من العرب من هو يهودي ونصراني ، العربي ليس من اللازم أن يكون مسلما ً . كيف سنسترجع العرب هناك علي إختلاف دياناتهم عندما نسترجع الأرض؟ علي أيه حال سيكونون هذا هو الدافع > أولا أ فرصة الظروف الداخلية لإسرائيل ، وثانيا أيا أيها العرب كفاكم تحذيرا أ وانشغالا أعن مشكلكم الحقيقي ، فأنتم لم تشغلوا فقط عن مشاكلكم وإنما هناك منكم من خان ، لإنه حارب أخاه العربي ضد عدى غير عربي ، فلم ننشخل عن المشكل الأساسى فحسب ، بل وقعت الخبانة .

إنن شعبي العزيز أظن إنني غطيت الجانبين الأول ولاثاني ، من خطابي وبقي الجانب الثالث وهو أنك تنتظر معرفة ماذا جرى بينى وبين الوزير الأول الأسرائيلي ؟

قبل كل شئ يجب علينا شعبي العزيز وأنت تعرف هذا ولكن الآخرين لا يعرفونه ومن اللازم أن نؤكد لهم أن فاقد الشئ لا يعطية .

فأنا أجتمعت ببيرس ولكن أنا حتى ولو وقعت معه إتفاقية ما يرد بمقتضاها غزة أو الجولان أو الضعة الغربية أو القدس فهذا لا يلزمه ولا يلزمني فقاقد الشيء لا يعطيه ثم إنني ان أتباحث معه الا في إطار مخطط فاس ، ياليت الذين حاكمونا وحكموا علينا إنتظروا هذا الخطاب حتى يتخذوا موقفا أبكن النزق والخفة والشهوات والأغراض ، كل هذا لعب دوره وحاكما من حاكمنا ، وحكم علينا من حكم علينا وأقول لهم ما أنتم بالحكم ترضى حكومته ، فليحكموا كما أرابوا فشخصياً سقف بيتي حديد ركن بيتي حجر قلت للسيد شمعون بيرس: ما هو موقفك من منظمة التحرير الفلسطينية ؟ قال لي : أنا لا أعترف بها ، أجبته : كيف ذلك وماذا ستعمل اذن ؟ ومع من سنتحاور ؟ إذا كنت ترغب في إنهاء المشكل الفلسطيني ؟ قال : أنا الذي سأسالك عمن سأتحاور معه ؟ لأننا نجدهم في سيوريا والأردن وتونس ، قلت له : هل لك ما تقوله أنا في موضوع الأراضي للحتله ؟ يجب عليك أن تجلو عنها كلها ، قال : لا لن أجلو عنها ، فقلت له : وداعاً ، فأنا لم التَّق بك من أجل التفاوض معك حول الأراضي المحتلة ومتى سترد هذا الجزء أو ذاك وفي أي وقت ، أنا أريد أن أقسول لك يجب عليك أن تنسسحب من الأراضى المستلة وهذه مقررات فاس ، يجب أن تخاطب منظمة التحرير الفلسطينية لأنها أمر ضروري وبما إنك لم تقبل لى هاتين الأسبقيتين ، فإننا لم نخسر شيئا ً وأقول لك مع السلامة ، فأنت ستطلع حكومتك وأنا كمسؤل عربى عندما يحين الأوان وإذا أراد أشقائي ذلك سأبلغهم بأجويتك وبالعناصر التي تتضمنها ومادمت لا تريد الأنسحاب من الأراضي المحتلة فذلك يعني إنه لا داعي للحديث عن القدس أو عن مسلسل السلام .

فلم يبقي لي إذن ما أقوله له ، ما دام يرفض منظمة التحرير الفلسطينية كمخاطب وحيد وشرعي ، ويرفض الأعلان عن الجلاء عن جميع الأراضي المحتلة ، فقلت له : بما أن الأمر كذلك فمع السلامة ، وليعيد كل الى حال سبيله ، وسنارد الخبر على من يهمه الأمر في المقام الأول ،

- 119 -

أي دول الماجهة وعلي جميع الاشقاء العرب ليعلموا بعد الجواب هذا ما يترتب علي ذلك وما يجب إتخاذه من تدابير ومضططات .

قلت لك شعبي العزيز في مستهل خطابي ، ان لقائي به لم يكن للتفاوض أو للحل والعقد بل للأستطلاع وأعتقد شخصياً بأنه من الجبن الا يخاطب الأنسان عدوه وخصمه فنحن تربينا علي الشجاعة شعبي العزيز يقولون في الصحف أن عمل الحسن ااثاني عمل شجاع التج معلوم اذا قلت هذا السيف امضي من العصبي أما عملي في حد ذاته فليس عملاً شجاعاً فهو نتيجة التربية الوطنية التي تلقيناها جميعاً والتي جبلنا عليها أساتذتنا في السياسة سواء منهم سيدنا المغفور له محمد الخامس أو زعماء أحزابنا السياسية أو التجرية القاسية التي مررنا بها . تعلمنا إنه في بعض الأحيان نخرج المظاهرات في الشوارع وفي بعض الأحيان للمناقشة والتقاوض .

ولهذا شعبى العزيز خذ درسا من هذا ليس من الجبن وليس من العار والغذلان أن يتوجه الأنسان ، من حين لآخر الى خصم وعدوه لعرفه موقفه ونواياه فالجين ووالخذلان والتقاعس والخيانة هي أن يلقى المرء السلاح ، فأنا منذ أصبحت ملكا ً الى يومنا هذا منذ خمس وعشرين سنه ، فتحت عيني على وصع اللاحرب واللاسلم والأن شعبي العزيز ساحكي لك شبيئا عندما كنا في مؤتمر ١٩٦٥ بالدار البيضاء ويمكن أن تعود الى هذا في محضر الجلسات وكان حاضرا في هذا المؤتمر عبد الناصر وعارف والملك سعود ، رحمهم الله جميعا " والسلال من اليمن وأغلن الصَّادق المقدم عن تونس ، اذا لم تخنى الذاكرة والمهم إنني أظن أن من يؤكد لكم هذا أكثر هو أمين الحافظ الذي رئيسا للجمهورية السورية ، وهو بعثى كذلك ، وهو الأن لاجئ في لبنان وكان كذلك الحسن الرضا ، الذي مازال على قيد الحياة والذي كان ينوب عن الملك ادريس رحمه الله وكان من الجزائر على ما أعتقد بوتفليقة أو الرئيس بومدين ، وأخلته الرئيس بومدين لأن ذلك وقم بعد أحداث ١٩ (حزيران) يونيو ١٩٦٥ ، لا أتذكر بالضبط ، المهم في سياق الحديث طلب منى ان ادلي برأيي وقد أحدث هذا الرأي ضجة لا تتصور . اذ انني قلت لهم أمامكم الهتياران ، أما أن تحاربوا إسرائيل واو بالعصى لان عددكم ثمانون مليون نسمة وعددهم ليس سوى مليونين ونصف أنذاك قالوا لا نستطيع قلت لهم : اسلكوا طريقا أخر فاعترفوا بهم وادخلوهم الجامعة العربية وذويوهم وسط ثمانين مليون نسمة . فوقعت على ضبجة ، فماذا كان يمنعنا من الأعتراف بهم أنذاك؟ والحالة هذه إنه لم يكن لديهم سوى رقعة صغيرة من الأرض. ققد كانوا سيتقبلون ذلك بكل سرور لكن هذا لم يحدث ولم يكن هناك سوى كلام وخطابات الشقيري : لنرم بهم الى البحر حتى طربونا من أرضنا وتركونا تائهين وما زلت أجد بعد هذا كله، من يتطاول علينا وينعتنا بما نعتنا به ، وكما قلت لك شعبي العزيز هذا من باب التفاهة والخفة واللامسؤولية فنحن كيفما كان الحال ، نعتزم إرسال رسالة لجميع ملوك ورؤساء الدول العربية نفسر لهم فيها بواعث وبواقع لتائنا بشمعون بيرس وسنطلعهم فيها علي العناصر التي أتي بها الينا والرد السلبي علي النقطتين الأساسيتين في مخطط فاس . وهما الجلاء عن الأراضي المحتلة والأعتراف بمنظمة التحرير الفلسطينية .

وهنا أريد قبل ختام هذه الكلمة أن أوكد مرة أخري – أحب من أحب وكره من كره – أن المغرب بلد ذو سيادة ، عليه لا أقول له أن يمارسها كاملة وبكل حرية حتي لا يلمس فيه الأخرون المخبوب بلد ذو سيادة ، عليه لا أقول له أن يمارسها كاملة وبكل حرية حتي لا يلمس فيه الأخرون الضعف ، والحد الوحيد لهذه الحرية في التصرف هو النزاماته ، إني لا أريد أن يقرض علي أهد مع من التقي ومع من لا التقي فحتي والدي الذي كان يسمهر علي تربيتي بحرص شديد لما تجاوزت سنا أصعينة ترك لي حرية معاشرة من أريد ، ولا أرضي للمخرب أن يقال له التق بهذا ولا تتنقل فائا التزمت التزاما أداخل الجامعة العربية وليس هناك أي قرار يمنعني من أن اتصل بمن اردت ، وهذا شئ مهم جدا أينبغي معرفته وإحترامة من جهة أخري ، قد يقولون أن المحال عمله السادات ، أقول إنه لا مجال هنا للمقارنة ، اذ لا قياس مع وجود الفارق .

فالسادات رحمة الله كانت أرضة محتله وحررها ، فهل أخطأ أم أصباب ؟ إنه وقع إتفاقية واستعاد جزءا من الأرض وأنا أحمد الله ليس لدي أرض أحررها ، ولو كانت لدي لما أنتظرت حتى اليوم الأحررها .

لقد وقعت النكسة في ١٩٦٧ ومضي عليها عشرون سنة تقريبا فمن هذا الي الذي سيترك أرضة محتله لدة عشرين سنة وهذا شئ لا يوجد ألا في الشرق وأقول هذا لأهل الشرق إنكم خاملون والمغاربة شجعان ، فلا أحد منهم يترك أرضه محتله لمدة عشرين عاما وإذا كنتم تريدون عاملون والمغذي والرجولة ، فعليكم أن تطلبوها عندنا أما أن يعطينا الشرقيون دروسا في الوطنية ، فلا أسمح بذلك وما يهمني شعبي العزيز ، هو إنتقادك العملي أو إرضاك عنه ، أما أنا فضميري مرتاح وإذا أرتاح ضميرك ، فضميري يكون أكثر أرتياها وكل هذا ما قصدت به الا شبيئين يقول النبي - ص) من أجتهد فأمساب فله أجران ومن اجتهد فأخطأ فله أجر واحد ، فأرجو من يقول النبي - ص) من أجتهد فأمساب فله أجران ومن اجتهد فأخطأ فله أجر واحد ، فأرجو من به سبحانة وتعالي أن يعيني أجرين وحتي ذا لم يكن ذلك فأجر واحد من الله يكفينني وأنا قانح به وسساضتم كلمتي هذه بقوله سبحانة وتعالي م ورصوله .

(نقلا من العلم ، المغرب ، ١٥ / ٧ / ١٩٨٦)



الكبيث

חכר חכנסת

مصر المكيست

مشاديه سلدن

21.10

لائتيمسىدانانيب عن المك العرب العرب المربيد.

المدسدم الدالمئدن ببهده الدب عامرا الاراسال

1. باسميدكة غو بُولان رماسم سستند رضيديد ماظامالون عادودا كلوب النارب و الرف يعقد عدور إسرائل . تتوجه كبلقتكم لمالين ليرتعن مد لسنعداد مكرستم الدسسم لال بدري بود العدده اولحمد رمنعد من جري حب سين الخريد ر تنزم الرم له ليسول في الملا-وتنرويده بالله منسكن .

٢٠ إن السب إنا القيمة هوالزيد ميرالمتهاد الم تبسيرا أب إسرايل مسترات العارب ن الليب ما الذب حاجرة أن المان، وعم يعتبده صالحين من الديب الناب ومبعد المن المنسب يه تبع الجالات أعاني الال المبيز مند الساره الربيد الي تشد ساخل شد نات السنين

ب. من السند وفسية مائله نبسال لذاخ مؤولال الذب يرود و العدد الدلسال ، و من من أنه إذا استعاب ملالهم لهذا الملت سدف تعدد كان تعالات باشار ع. إذا المانية مسمد مد من من من من الم المستما والمان المان التي مستعل ضائنة الايك الدالمليك الايت يعيشون ب إسسرائل ديسادن من سساسة كلدم باصرام رسالة وجهها على الديوان الملكي بالمغرب السيد شاري ببعود اثنائت إل المنسرية .

الكنيست يلتمس تسهيل عودة حسين اسرة معرية،

السمدر : محيقه الحقم السناسي المغريبة / عارس / ١٩٨٤ .

صورة ضوئية من رسالة شارل بيتون عضو الكنيست الإسرائيلي إلى الملك الحسن الثاني بشأن عودة اليهود المغاربة إلى إسرائيل.

مكتب منظمة التحرير الفلسطينية بالملكة المغربية

مؤتمــر الطائفــة اليهـوديـــة في المغــرب بين التعايش الديمقراطي والتطبيع الصهيوني

كثر المديث في الأيام الأخيرة عن مؤتمر الطائفة اليهودية الذي عقد أيام ١٢ ، ١٢ مايو في فندق هيئتون في الرباط ، وتراوحت ربود فعله بين التنصل من تبعات هذا المؤتمر الي المطالبة ببحث هذا المؤضوع في مؤتمر وزراء الخارجية العرب بل ومؤتمر القمة العربي ، وإذا كان مكتب منظمة التحرير الفلسطينية سباقا ألي إصدار تصريح يُرخص فيه اللقاء مع أي من أعضاء المؤتمر أو ضيوفه ، ويسجل علي الطائفة المغربية اليهودية عدم الاتصال الرسعي أو الشعبي مع المؤتمر أو من معالمة المغربية اليهودية عدم الاتصال الرسعي أو الشعبي مع منظمة التحرير الفلسطينية لإعتبار الطائفة اليهودية العربية طائفة عربية ، لها المق في التعايش الديمقراطي في وطننا ، مثها مثل بقية الطوائف الأخري ، رغم المواقف المتباينة التي صدرت عن الديمقراطي في وطننا ، مثها مثل بقية الطوائف الأخري ، رغم المواقف المتباينة التي صدرت عن المؤموع باعصاب ساخنة ، فإننا نعتقد إن الموضوع قد تعرض الي قدر غير قلبل من الخلط والإبهام الذي يحتاج إلى التوضيع والجلاء :

١ – الموقف من الطائفة اليهودية العربية ودعرة الثورة الفلسطينية لجميع الحكومات العربية الي مساواتها بجميع الطوائف الأخرى في الحقوق والواجبات ، ذلك أنها من قرائتها أتاريخ القضية الفلسطينية وتاريخ المسائة اليهودية ، وتاريخ الحركة الصهيونية ، والاستيطان الصهيوني في فلسطين وجد أن المشروع الصهيوني لم يكن في نشائه إلا مشروعا أستعماريا تبنته جميع الدول الاستعمارية إبتداء من حملة نابليون علي فلسطين وحتي التحالف الاستراتيجي بين أمريكا وإسرائيل في وقتنا الراهن وإن علاقة اليهود بهذا المشروع في بداياته كانت علاقة عداء لا تقل عن معاداتنا له في ذلك الوقت ، بل إن الرواد الصهاينة الأوائل لم يكونوا بني حال من الأحوال من اللهود بل أن الصهاينة الأوائل من المدينيين علي الأطلاق مثل هرتزل وآخرين ، وعندما استطاعت القري الاستعمارية أن تجد لها أبواقاً وأدوات من اليهود الغربيين (الاشكنازيم) لم تفكر إطلاقاً باليهود العرب ، لأنهم لم يخضعوا للتحولات الاقتصادية الاشكنازيم) لم تفكر إطلاقاً باليهود العرب ، لأنهم لم يخضعوا للتحولات الاقتصادية أن تجد لها أبواقاً وأدوات من اليهود العرب ، لأنهم لم يخضعوا للتحولات الاقتصادية أن تعدم عليه المواة الاستحمارية أن تجد لها أبواقاً وأدوات من المتصادية الاستحمارية أن تجد لها أبواقاً وأدوات من المتصرات الاقتصادية التحولات الاقتصادية المسلمية أن تفكر إطلاقاً باليهود العرب ، لأنهم لم يخضعوا للتحولات الاقتصادية الاستحمادية أن تحد الما أبواقاً وأدوات من التحولات الاقتصادية الما أبواقاً المناسفة الإستحمادية التحولات الاقتصادية الإستحمادية أن تجد الما أبواقاً المناسفة التحولات الاقتصادية أن تحد الما أبواقاً المناسفة التحولات الاقتصادية أن تحد الما أبواقاً التحولات الاقتصاد المعادية أن تحد الما أبواقاً المناسفة المن

والأجتماعية التي عمت بلدان أوروبا والتي أفرزت المذابح والأضطهادات التي بقي يهودنا العرب بمذأى عنها ، هذا من جهة ، ومن جهة أخرى لأن اليهود العرب يشكلون جزءا من الأمة العربية ويضربون بجنورهم المضارية والثقافية والأقتصادية في أعمق أعماق تاريخها وتراثها وحضارتها وتقاليدها ، لكل ذلك فقد جرى التفكير بتهجير اليهود العرب في وقت متأخر أي قبل إنشاء الكيان الصهيوني بقليل وبالضبط في المؤتمر الصهيوني المسمى بمؤتمر بلتيمور والذي عقد في فندق نيويورك عام ١٩٤٢ ، الا أن ذلك لا يعني أن الحركة الصهيونية (ويسبب الأوضاع الأستعمارية التي كانت سائدة في العالم العربي) لم تتغلغل في أوساط الطائفة اليهودية العربية قبل ذلك بكثير ، حيث كان تأثيرها محدودا في غير الميادين الثقافية والدينية والأجتماعية ، ومع ذلك فإن إنشاء مدارس الاليانص العالمية وإجبار اليهود بتعاون السلطات الأستعمارية الحاكمة على دضول هذه المدارس التي تعلم العبرية واللغات الأجنبية دون اللغة العربية ، قد جعل في الطائفة اليهودية العربية طائفة مقطوعة الجذور بماضيها الحضاري والثقافي والذي سجل في غالبيته العظمى باللغة العربية إبتداء من حضبارة اليمن قبل الإسلام والتى لعب فيها اليهود دوراً هاما "، الى حضارة الأنداس التي شارك فيها اليهود بنصيب لا يسوغ للبحث الموضوعي ويطبيعة الحال لم تكن الصهيونية ذات المنشأ الغربي والأستعمارية لم تصل لتنجح في التأمر على جزء من أمتنا العربية لتقتلعهم من مواطنهم وتحارب بهم زمنهم العربي ، لولا هذا التحضير الطويل من الإستلاب والتحميل التاريخي للمسح القومي لليهود العرب الَّذين يشكلون الأن أكثر من ثقاد "من سكان الكيان الصهيوني بإستثناء الفلسطينيين ، هل تعرف الأجيال العربية أن وعلى الأخص اليهودية منها أن السمؤل رمز الوفاء والشهامة العربية كان يهوديا وأن اليهود لعبوا دورا أساسيا في الترجمة في بداية العربية أيام الرشيد والمأمون ؟ هل يعرف اليهودي المغربي الذي يمتد تاريخه في المغرب إلى ألفي عام أو يزيد شبيئا ً عن تاريخة في هذه الفترة الزاخرة ؟ هل يعرف المواطن المصرى مثلاً أن اليهود المسريين (وليس الوافدين على مصر من أوروبا) قد شكلوا بينهم الرابطة ، بينما صرحت المنظمات المدهيونية بمتابعة نشاطها في مصر ؟ هل يعرف اليهودي العراقي أن الحركة الصهيونية كانت وراء ما تعرض له مقهي الدار البيضاء في بغداد ؟ وما تعرض له الكنيس من تفجيرات سنة ١٩٥١ ؟ وإن الحركة الصهيونية كانت على إتفاق مع نورى السعيد لنزع الجنسية عنهم وإقتادعهم من وطنهم وإرسالهم الى مطار اللد مباشرة من الحبانية ؟ هل يعرف القلسطيني أن الحاخام روث بلاو حاخام طائفة نانوري كارتا يقول أنه في أيام شبابه أي أوائل القرن العشرين لم يكن هذاك أي عداء بين المسلمين والمسيحيين واليهود في القدس ؟ وإنه لم يسمع في أيام شبابه أن عربيا ً قتل يهوديا ً في القدس ؟ هل يعرف اليهود عامة أن الفلسطينيين عبر التاريخ كانوا يقبلون أي وافد للعيش بجوار الأماكن المقدسة في القدس؟ لي أن جاءت الهجرة الصهيونية بهدف سياسي عدواني وليس بهدف ديني ، وأنه تعايش في القدس اليهودي والمسيحي والمسلم والافغاني والمغربي والنيجيري ، جنبا ً الي جنب كمواطنين متساوين في المقوق والواجبات ؟ وإن المقد لم يعرف طريقة الي ربوع القدس مع الغزوات السناسية العوانية ؟

نعم لقد شارك اليهود العرب في الحركات السياسية العربية المناهضة للاستعمار ، كما وجد منهم من من خان تاريخة وأمته وقبل حماية القنصليات الاجنبية وراهن علي الوجود الاستعماري في وطننا مثلهم مثل أيه طائفة ، ولكن مما لا شك فيه إنه وجد من اليهود من قاوم الحركة الصهيونية في بلده بكل ما يحمله ذلك من أعباء ومتاعب ، ولا داعي لنسوق الشواهد هنا فالشواهد كثيرة ومعاصرة وحية في الانهان .

لقد وقع الكثير منا بحسن أو يسوء نيه في القرلات الصهيونية الداعية الي أعتبار اليهود أمة وإحدة واليهود أمة وإحدة واليهود أو مقاطعتهم في تعاملنا اليومي ، أو من القوادين التي تنقص من حريتهم كمواطنين متساويين في الصقوق والواجبات أو تقيد حركتهم فكانت النتيجة إننا ساعدنا الصهيونية علي تهجير الشطر الأعظم منهم الي الكيان الصهيوني ، ومع ذلك فهم الأن في فرنسا أو في كندا أو في أستراليا يعيشون حياة المنفي والاغتراب بكل ما تحمل الكلمة من معنى الصنين الي الوطن والتشيث بقيمه وأخلاقه .

وإذا كنا قبل نكبه عام ١٩٤٨ نعاني في جميع إقطارنا العربية من العكم الاستعماري بشكل مباشر أو غير مباشر مما مكن الاستعمار العالمي وأدانه الصبهيونية العالمية من مسخ هوية مواسنينا اليهود ، وتغييبه وعيهم القومي ، وتزييف تاريخهم وحقفهم بالمقولات الصهيونية المادية المتهم واستقبل أجيالهم ، فهل يعقل الأن وبعد أن تحررت كل أقطارنا العربية بإستثناء فلسطين أن تترك التراريخ ميدانا فسيحاً للحركة الصبهيونية تزيف فيه ما تشاء وتتنقي منه ما تشاء لتنسج لمواطنيننا اليهود العرب تاريضاً مريفاً لا يعت لتاريخنا ولا لقيمنا وتقاليدنا في التمايش الديمقراطي باية صلة كانت ، وإين مسؤلية وزارات الثقافة ومراكز الدراسات والأبحاث وكليات العلم الأنسانية ؟ أين هي مسؤولية المتقفين الوامين في كشف هذه للقولات الصهيونية المششة في الأسفة في جانبي خط النار بين أبناء الأمة الواحدة اليهودية دين سماوي محترم من الجميع يهوداً وغير يهود ، والصهيونية مذهب سياسي معاد لوجويننا وجريتنا ومستقبل أجيالنا ، فهل المكان العمل علي إنتشال يهودنا من أتون الصهيونية أداة الأمبريالية في حرب أمتنا ومعاداة قيما ومصير أجيالنا .

 ومن هنا فإن شعار « الدولة الفلسطينية الديمقراطية » كهدف إستيرانيجي للثورة الفلسطينية وكمشروع لحل أمثل لمشكلة المصراح في الشرق الأوسط قد أخذ في إعتباره كل هذه المقائق لا بالمنظور التاريخ فقط ولن بالمنظور الستقبلي كذلك ، كما أدركت الثورة الفلسطينية بجميع فصائلها إن هذا لابد أن يكون علي قاعدة التعايش الديمقراطي بين أبناء الأمة الواحدة والشعب الواحد ، وهي أبعد ما تون عن النزوع الفاشي أو الطائفي الذي يطبع الحياة في الكيان الصهيوني .

أن التمييز الاقتصادي والاجتماعي والسياسي الذي يعرفه اليهود الغربيون (الاشكناز) أصحاب المشروع المعهوبية ونسادته ، علي اليهود الشرقيين (السفرديين) أدوات تحقيق المشروع لصالح الأمبريالية العالمية تفرض علي جبل المثقفين من يهوبنا أن يبحثل في المقولات الاساسية للحركة الصهيوبية ، وإن يناقشوا المسلمات التي أعطيت لهم جاهزة من مفكري الغرب، الاساسية للحركة الصهيوبية ، وإن يناقشوا المسلمات التي أعطيت لهم جاهزة من مفكري الغرب، فرغم أن نسبتهم الأن في داخل الكيان الصهيوبي كشرقيين عرباً وفير عرب تقارب ١٥ الا إنهم ٩ من ٣٧ ومن مدراء الشركات العمومية ٣ / ١٣٩ ، ومن المجلس الوزاري ليسوا معثلين سري بأربعة وزراء من ١٧ وزيراً . ونسبة ٨٥ ٪ من المجرمين في الكيان الصهيوبي من الشرقيين ١٣٠ ٪ من المسلمين من ١٤ - ١٧ من اليهود العرب ، ١٠ ٪ منهم مغاربة وهكذا بعد أن تم إقتلاع السهيوبية الشنية في الكيان الصهيوبي غإن الصهيوبي غإن المنهود العرب وإستفلالهم ،جعلهم مواملتين من الدرجة الثانية في الكيان الصهيوبي غإن البنود الصهيوبية الشنية جداً من بين الجنود محموبية المتالع من مناورتها لاعاقة وعي اليهود العرب بضرورة الكفاح المشترك محموع العميوبي الاميريالية في المنطقة الا وهو الكيان الصهيوبي الامتيطان العنصري .

إن تدمير الطوائف اليهودية العربية ووضعها في المنفي قد تركا الأجيال الجديدة في جهل بالتدريخ الذي يشكل جزءا "لا يتجزء من تاريخ الشعوب العربية ، وإذا أردنا أن نحافظ علي مواطنينا اليهود والعيش معهم في مجتماع ديمقراطية فإن هذا الجدار من الهبهل يجب أن يتحطم ، يجب أن يخلق تيار في مجري النضال العربي يحلو ما راكمته الصهيونية من غبار وأوساخ علي هوية اليهودي العربي وتحريرها من الاكاذيب الصهيونية الاستعمارية وهذا لا يأتي الا من خلال إعادة نسج الروابط مع طوائفنا اليهودية في بلادنا العربية مهما صغر حجم هذه الطوائف التي تمسكت بأرضها وبعروبتها ، ومن هنا فإن منظمة التحرير الفلسطينية قد تدخلت عدة مرات لدي الحكم في سوريا لحل مشاكل إجتماعية للطائفة اليهودية في سوريا . كما قامت بحماية الطائفة اليهودية البناية عندما حوصرت في الحرب في بيروت وقدمت كل أنواع المساعدة لها وهي بلا شك تغتبط برؤية الطائفة اليهودية المربد في وطن عائم مناظم وهي بلا شك تغتبط برؤية الطائفة اليهودية المساعدة عندما أعلن إنه لها عشرين قرنا أن يزيد ، ومن هنا فإن مكتبة منظمة التحرير الفلسطينية عندما أعلن إنه عاشرين قرنا أن يزيد ، ومن هنا فإن مكتبة منظمة التحرير الفلسطينية عندما أعلن إنه

- 777 -

ان يجتمع بأي من أعضاء أو ضيوف مؤتمر الطائفة اليهودية المغربية نفسها ، بقدر ما كان بسبب هوية ونوعية المدعوين لهذا المؤتمر تحسبا ص من التطبيع الصهيوني .

التطبيع الصهيوني والمقاطعة العربية:

لقد قامت الفكرة المنهيونية أساسا ً على أن الأمبريالية العالمية توفر لصنيعتها الكيان الصهيوني تقوقا مسكريا ومن بضاعة في وجه الرفض العربي الوجود الصهيوني ، وكلما قامت الدول العربية بالمصول على تقنية متقدمة كلما زادت الدول الأستعمارية من دعمها للكيان المسهيوني أملا ً أن يأتي اليوم الذي يسلم فيه الشعب الفلسطيني والأمة العربية بوجود الكيان الصهيوني على أرضنا والقبول به كوكيل للأمبريالية العالمية في المنطقة ، ، الا أن أستمرار رفض الشعوب العربية بما فيها الشعب الفلسطيني لهذا الكيان الدخيل ورفضها للقهر والهيمنة الأمبريالية قد أعاقا - (رغم التفوق العسكري الهائل) نمو هذا المشروع وتحقيق أهدافة ، وقد لبت المقاطعة العربية وظهور الثورة الفاسطينية وممارستها للعمل العسكرى الطويل الأمد دورا حاسما أفي منع استقرار هذا المشروع ومواطنيه على أرضنا العربية في فلسطين ، وبإختصار ما دام الكيان الصهيوني والقوى الأميريالية لم تستطّم أن تفرض على الشعب الفلسطيني قبولاً بالأمر الواقع يؤدى الى الأستسادم فإن المستقبل القريب للوجود الصهبوني على الأرض الفلسطينية ببني وجودا غير شرعي ومشكوكا في قدرته على البقاء في أول فرصة تتغير فيها موازين القوى العالمية أو المحلية أو كليهما ومن هنا فإن جميع المشاريع التي صدرت عن الغرب لمل قضية الشرق الأوسط أو القضية الفلسطينية كانت ذات منطلق واحد هو الحفاظ على اسرائيل كدولة مبهيونية في المنطقة وتأمين قبولها من الشعب الفلسطيني والشعوب العربية إبتداء من مشروع روجرز الى مشروع ريغن ، إن ادعاء الأمن الذي تطالب به إسرائيل والولايات المتمدة الأمريكية هو تأمين بقاء الوجود السياسي الصهيوني وجودا متفوقا وفاعلا في خدمة المصالح الأستعمارية في المنطقة العربية ، وهذا لا يتأتى إلا اذا وافقت شعوب المنطقة على أي من هذه المخططات المشبوهة ، من هنا نرى أن القبول بالأمر الواقع ومعاملة الكيان الصهيوني كحقيقة راسخة وإنهاء المقاطعة العربية إنما هو هدف اساسى من أهداف الكيان الصهيوني في هذه المرحلة . وهكذا فإن ما يسمى بتطبيع العلاقات بين مصر واسرائيل قد نال من الاهتمام في المفاوضات الممرية الاسرائيلية أضعاف ما ذاله موضوع تبادل التمثيل الدبلوماسي بينهما . إن قبول الشعوب العربية بالتطبيع ليس سوى تعبير مخفف عن القبول بإعطاء شهادة حياة للكيان الصهيوني دون أن يكون مضمارا للاعتراف بالحقوق الوطنية للشعب الفلسطيني ، أو الاعتراف بحق تقرير المصير لشعبه الفلسطيني دون أن يكون مضطرا للاعتراف بالحقوق الوطنية للشعب الفلسطيني ، أو الاعتراف بحق تقرير المسير اشبعيه الفلسطيني وحق عودته إلى أرض أبائه وأجداده ، إذ بهذا الاعتراف الأخير فقط يمكن أن يكون هناك تعايش ديمقراطى بين أبناء الأمة الواحدة بدرن تمييز طائفي أو قهر اجتماعي .

ومن هذا فعلينا أن نقر أنه إذا كان هدف الطائفة اليهودية المغربية (كما قبل لنا) من دعوة صُيوفَ أَجانب لمؤتمر الطائفة الدوري هو إطلاع هؤلاء على نموذج التعايش الناجح بين الطائفتين البهودية والمسلمة ، وإطلاع هؤلاء على حرص الحكومة المغربية على ترميم أماكن العبادة ومزارات اليهود في المغرب رغم نزوح غالبية الطائفة المغربية في البلاد التلمس الفرق بين ما تتمتع به أضرحة ومزارات اليهود من احترام وما تتعرض له مقدسات المسلمين في القدس من معاناة واعتداء بعدد بقاءها وعروبتها ، أن كان هذا هو الهدف فإننا لا نفهم من بعض تدخلات الشخصيات الصهيونية إلا محاولة اخراج البلد المضيف وإظهار هذا المؤتمر بمظهر التطبيع المنهيوني عندما أصبرت هذه الشخصيات في الخروج عن البرنامج المقر لاضفاء الطابع السياسي على المؤتمر بل ولاظهار قدر كبير من عدم احترام مشاعر المسلمين المشاركين عندما أصر رئيس المؤتمر اليهودي العالمي على مغالطة التاريخ بادعائه أن القدس لم تشهد في تاريخها تسامحا دينيا مثل التسامع الذي عرفته تحت الاجتلال الاسرائيلي وعندما أصر على أن حل مشكلة الشرق الأوسط لا يمكن إلا الاعتراف بالحكم الذاتي للأراضي المحتلة عام ١٩٧٦ ، أي لا حل إلا بحرمان الشعب الفلسطيني من حقه المشروع في تقرير مصيره وإقامة دولته المستقلة على ترابه الوطني ، وهو يعلم تمام العلم أن هذا المشروع مرفوض تماماً من الشبعب الفلسطيني وقيادته الثورية فقط ولكن من قبل الأمة الإسلامية التي تبنت مشروع فأس كجد أدني تقبل به لحل المشكلة بين المسلمين والنهود وهو المستهدف بالذات من استفران مشاعر المسلمين وإحراج الحكم المغربي الذي يترأس الآن العالمين العربي والاستلامي ، بل وأخذ على نفسه بتقويض منهما مهمة رئاسة لجنة القدس التي أنهت اجتماعاتها قبل اسابيع قليلة على أرض المغرب بقرار ينص على قطم جميم العلاقات مم أية دولة تنقل سفارتها إلى القدس بدلاً من تل أبيب أو تتعامل مم الكيان الصهيوني بما يفيد الاعتراف باعتبار القدس عاصمة له ، إلا يدخل توجيه الدعوة للعاهل المغربي لزيادة القدس تحت الاحتلال الصهبوني ضمن محاولة هن مصداقية المغرب في العالمين العربي والاسلامي ، ناهيك بالحديث عن كامب ديفيد وزيارة الرئيس المصرى السابق للقدس دون أن يكون هناك أي وجه المقارنة بين الحدثين ولكن لماذا المغرب ؟؟ لعل من أهم الأسباب هو أن المغرب جالية يهودية هاجرت إلى فلسطين المحتلة تعتبر أكبر في الستينات ، ولا زالت لم تندمج في المجتمع الصهيوني في الأرض المحتلة حيث لازال ولاؤها الوطنها الأم ملحوظا في حنينها لأي الوطن ، وفي تمسكها بعاداته وتقاليده في الموسيقي والفن وطراز الحياة وفي لغة التخاطب اليومية ، بل إن الكثير منهم لا يتردد في الترجم على الأيام التي عاشها في المغرب مقارنا بين ما

يعانيه اليوم من تمييز طائفي من الاشكناز مع روح التسامح التي كان ينعم بها في المغرب مع أبناء وطنه المسلمين بل إن طائفة من المثقفين منهم بدأت تعي خطوط المؤامرة التي مارستها المسهدونية لاقتلاعهم من أرضهم واستخدامهم أبشع استخدام لانجاح مشروع الهوية مثل «شرقيون من أجل السلام» وجماعة الفهود السود ، وفي تأليف فرقهم المسيقية الخاصة بهم إلى غير ذلك من الأعمال التي يحافظون بها على شخصيتهم المغربية وخصوصيتهم التي يتميزون بها عن كل الكيان الصهيوني ، وعندما عبر المغرب عن ترحيبه بأبنائه العائدين من الاغتراب المنهيوني عبر العشرات بل والمئات منهم عن رغبتهم بالعودة إلى وطنهم واستعدادهم العيش فيه بمساواة كاملة في الحقوق والواجبات وكان العديد منهم قد عادوا فعلاً وتمت إعادة تأهيلهم في المجتمع كأنهم لم يخرجوا من وطنهم أبداً . وهنا لابد أن نتساط ألم ثكن هذه الأدلة التاريضية والارتباط الوطني اليهود المغاربة بوطنهم هي المقصودة من هذا السلوك الصهيوني الرخيص، ألم تكن الحربة التي يتمتم بها أبناء الطائفة اليهودية في وطنهم المغرب هي المقصودة من محاولة الاساءة إلى عواطف المسلمين المفارية ، وعندما تكلم رئيس المؤتمر اليهودي العالم, عن القدس وعن كامب ديفيد وعن الحكم الذاتي كان يعي أن ربود الفعل الداخلية والمارجية لن تكون غير ذات شأن وقد أفصح عن ذلك في كلمته التي ألقاها أمام المؤتمر ، أهي الرغبة في التطبيع المسهيوني وهو يعلم أن ذلك أن يكون في المغرب كما لم يكن في مصر من قبل ، وإن المغرب لا يمكن ان يتنكر لالتزاماته أو يتخلى عن مقدساته وقيمة والتزاماته التي تعرضها قناعاته وتاريخه العربق؟ ثعم لقد كان هذاك خلل ما سمح لاعدائنا باستخدام احد منابرنا مهما كان هذا المنبر -لمحاولة شق صفوفنا وجرح مشاعرنا ، وتغيير نهجنا الديمقراطي في تعايش طوائفنا وهذا الخطأ هو ما يجب أن نبحث عنه وتكشفه من أجل الاستفادة منه في المستقبل ، واكننا يجب أن لانقع بأي حال في المضر التي ينصبها لنا أعداء أمتنا ، ويقدر ما نعمل جميعا من أجل حماية تقاليدنا في التعايش الديمقراطي بين الجميع فإننا يجب أن نكون في منتهى الحذر أن ذلك ان يرمى بنا في محظور التطبيع الصهيوني الذي انتهت اليه إحدى التنظيمات اليهودية التي ابتدأته بمحاولة بعث الهوية العربية لليهودي المغربي وكنا سرعان ما انتقلت ويفعل التأثير الصهيوني إلى أداة من أبوات التطبيع الصهبوني في خدمة الاستراتيجية الاسرائيلية الماكمة متجاهلين منطق الأمور وقانون التاريخ الذي يعلمنا أنه لا يمكن أن تكون هناك علاقة طبيعية انسانية بين الضحية والجلاد إلا إذا كانت من نوع العلاقة التي كانت تحلم بها رئيسة الوزراء السابقة جوادا عندما قالت «أن الفلسطيني الطيب هو الفلسطيني الميت» إذ لا يمكن الحديث عن تطبيع العلاقة بين النقيضين إلا أن ينفى أحدهما الآخر ، ونحن عندما نتحدث عن التعايش الديمقراطي لا نعني به بأي حال تعايشا ديمقراطيا مع الممهاينة ، وإنما التعايش الذي نطع به ، ونسعى له ونضحى من أجله هو ذلك التعايش بين أبناء الأمة الواحدة والشعب الواحد يغض النظر عن اللون أو

- العرق أن الدين مواطنين متساوين في المقوق والواجبات ، متحربين من العنصرية الصمهيونية والاغتصاب الفاشي والقهر الاستعماري ومن هنا فإننا لابد أن نخلص إلى النتائج التالية :
- ١ إنه لابد من اعتبار الطوائف اليهودية في البلاد العربية مواطنين متساويين في الحقوق والواجبات.
- ٢ إن الموار مع القرى الديمقراطية اليهودية في العالم والمعادية للحركة الصهيونية حوار لابد من السعى له والاستمران لتوضيح طبيعة الخطر الذي يشكلها الفكر الصهيوني والممارسة الصهيونية على مستقبل الأمة العربية وتعايش اليهود أنفسهم في مجتمعاتهم الاصلية ، وقد كانت منظمة التحرير الفلسطينية سباقة إلى طرح موضوع الحوار مع القوى اليهودية المعادية للصهيونية في مهالسها الوطنية ،
- ٣ إن السعى الصهيونى لتطبيع العلاقة مع الأمة العربية حكومات وشعوبا على انقاض الشعب الفلسطيني والقضية الفلسطينية والحقوق الوطنية الثابتة لهذا الشعب بما فيها حقه في العودة وتقرقر الممير وإقامة دولته الوطنية المستقلة ، سعى دائم ومستمر ويشكل هدفا ملحا من إهدافه لحركة الصهيونية والاميريالية العالمية . وخصوصا بعد نجاحها في فره السلام الصهيوني على مصر بتوقيم اتفاقيات كامب ديفيد .
- ٤ وبالنسبة للمؤتمر اليهود في الرباط وإذا قيست الأمور بنتائجها فإن نتائج هذا المؤتمر كانت سلبية على الصعيد العربي .



أولا: المراجع العربية والمعربية:

- ١ القرآن الكريم ،
- ٢ الكتاب المقدس: العهد القديم ، جمعية التوراه البريطانية والأجنبية ، بدون تاريخ .
 - ٣ ابراهام هكان : الانصهار العظيم ، ترجمة الياس كوسا ، حيفا ، بدون تاريخ .
- ابراهيم محمد الواقفى: السماحة فى الإسلام والمسيحية ، دار الفكر العربى ،
 القاهرة ، ١٩٨٩ .
 - ه ابن خلدون : المقدمة ، المطبعة البهية ، القاهرة ، بدون تاريخ .
- ٦ أبو استلام أحمد عبد الله: الماسونية في المنطقة ٢٤٥ ، الزهراء للاعلام العربي ،
 القاهرة ، ١٩٨٧ .
- ٧ أحمد الصاوى محمد: الأقليات التاريخية في الوطن العربي ، مركز الحضارة العربية للأعلام والنشر ، القاهرة ، ١٩٧٨ .
- ٨ أحمد شلبى: السياسة والاقتصاد فى الفكير الإسلامى ، دار النهضة المصرية ،
 القاهرة ، ١٩٦٧ .
- ٩ أشرف راضى : الفجوة ، الصراع الطائقي في المجتمع الصبهيوني ، دار البيادر ،
 القاهرة ، ١٩٨٧ .
- ١٠ أريك سيلفر: بيبين سيرة ذاتية ، الهيئة العامة للاستعلامات ، القاهرة ، عدد
 ٧٨٧ -
- ١١ البير عياش : المحركة النقابية في المغرب ، الجزء الأول ، ترجمة نور الدين سعودى ، دار المضابي ، الدار البيضاء ، ١٩٨٧ .
- ۱۲ أريك سيلفر: المغرب والاستعمار ، حصيلة السيطرة الفرنسية ، ترجمة عبد القادر الشاوى (وأخرون) ، دار الخطابى ، الدار البيضاء ، ۱۹۸۷ .
- ۱۳ الفريبل: الفرق الاسلامية في الشمال الأفريقي من الفتح العربي حتى اليوم ، ترجمة عبد الرحمن بدوي ، دار المغرب الاسلامي ، بيروت ، ۱۹۸۱ .

- ١٤ أنور الجندى: الفكر والثقافة المعاصدرة في شمال افريقيا ، الدار القومية ،
 القاهرة ، ١٩٥٧ .
 - ١٥ بينيامين التطيلي : رحلة بينيامين ، ترجمة عزرا حداد ، بغداد ، ١٣٨٤ هـ .
- ١٦ جدع جلادي : اسرائيل نحو الانفجار الداخلي ، دار البيادر ، القاهرة ، ١٩٨٨ .
- ١٧ جلال يحيى: (وأخرون): مشكلة الأقليات في ألوطن العربي، دار المعارف،
 القامرة، ١٩٨٨.
 - ١٨ حمال حمدان : النهود أنثروبولوجنا ، دار الكتاب العربي ، القاهرة ، ١٩٦٧ .
- ١٩ جوان كوماس : خرافات عن الأجناس ، ترجمة محمد رياض ، مكتبة نهضة مصر ، بدون تاريخ .
- ٢٠ جورج سباين: تطور الفكر السياسي ، ترجمة عثمان خليل عثمان ، دار
 اللعارف، القاهرة .
- ٢١ حامد ربيع : من يحكم تل أبيب ، المؤسسة العربية للدراسات والنشر ، بيروت ،
 ١٩٧٥ .
- ٢٢ حاييم زعفرانى : اليهود فى المغرب العربى ، ترجمة فؤاد جديد ، منشورات فلسطين المحتلة ، بيروت ، ١٩٨١ .
- ٣٦ حسن أحمد محمود : الإسلام والثقافة العربية في أفريقيا ، دار الفكر العربي ،
 القاهرة ، ١٩٨٥ .
 - ٢٤ -- حسن طاطا: أبحاث في الفكر اليهودي ، دار القلم ، دمشق ، ١٩٨٧ .
 - ٢٥ حسن محمد جوهر (وأخرون): المغرب ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٧٠ .
 - ٣٦ -- حسين مؤنس: فتح المغرب ، مكتبة القاهرة ، ١٩٤٧ .
- ٧٧ روجية جاروبى: ملف اسرائيل ، دراسة فى الصهيونية السياسية ، ترجمة مصطفى كامل فودة ، دار الشرق ، القاهرة ، ١٩٨٥ .
- ٢٨ روم لاندو: أزمة المغرب الأقصى: ترجمة اسماعيل على (وأخرون) ، الأنجلو المصرية ، ١٩٦١ .

- ٢٩ س . أ . توليانوف : الاقتصاد السياسي للبلدان النامية ، دار التقدم العربي ،
 موسكو ، ١٩٧٤ .
- ٣٠ سعد آلدين ابراهيم: مستقبل المجتمع والدولة في الوطن العربي ، سلسلة
 دراسات الوطن العربي ، عمان ، ١٩٨٨ .
- ٣١ سعد الدين السيد صائح: الماسونية في أثوابها المعاصرة ، دار الصفا ، القاهرة،
 ١٩٩٠ .
- ٣٢ شمعون ليفى: الطائفة اليهودية في إطار تاريخ المغرب ، دار الستوكى ، الرباط ، ١٩٨٢ .
- ٣٣ شمويئيل تريانو: اسرائيل الثانية ، المشكلة السفاردية ، ترجمة فؤاد جديد ، منشورات فلسطين المحتلة ، بيروت ، ١٩٨٢ .
 - ٣٤ صبلاح العقاد: المغرب العربي ، الأنجلو المصرية ، القاهرة ، ١٩٨٥ .
- ٥٣ ضريف محمد: الأحزاب السياسية المغربية ، دار أفريقيا الشرق ، الدار البضاء، ١٩٨٨ .
- ٣٦ طعيمة المرف: أبحاث في المجتمع العربي ، القومية العربية والتطور السياسي للمجتمع العربي ، مكتبة القاهرة المحديثة ، ١٩٦٥ .
- ٣٧ طلال البابا : قضايا التخلف والتنمية في العالم الثالث ، دار الطليعة ، بيروت ،
 ١٩٨٦ .
- ٣٨ عبد المنعم سيد عبد العال: لهجة شمال المغرب ، دار الكتاب العربي ، القاهرة ، ١٩٦٨ .
- ٢٩ عبد الوهاب محمد المسيرى: الأقليات اليهودية بين التجارة والادعاء القومى ،
 معهد البحوث والدراسات العربية ، القاهرة و ١٩٧٥ .
- -3 عبد الوهاب محمد المسيرى ، وسوسن حسين ، موسوعة المفاهيم والمصطلحات الصهيونية ، مركز الدراسات السياسية والاستراتيجية ، الأهرام ، ١٩٧٥ .
- ١٤ عثمان خليل عثمان : الديمقراطية الإسلامية ، سلسلة الثقافة الاسلامية ،
 القاهرة، ١٩٨٠ .

- ٤٢ عزمي رجب : الاقتصاد السياسي ، دار العلم للملابين ، بيروت ، ١٩٨٠ .
- ٢٤ علال الفاسى: الحركات الاستقلالية في المقرب ، دار النشر والتوزيع ، الدار السفاء ، ١٩٦٨ .
- 33 على ابراهيم عبده ، وخيرية قاسم : يهود البلاد العربية ، سلسلة الدراسات القاسطينية ، منظمة التحرير القاسطينية ، بيروت ، عدد ٨٢ .
- ٥٤ غور فار ميردال: العالم الفقير يتحدى ، وزارة الثقافة والارشاد القومى ،
 دمشة ، ١٩٧٥ .
- ٤٦ فاروق مصطفى اسماعيل: الجماعات العرقية ، براسة في التكييف والتمثيل
 الثقافي ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، فرم الأسكندرية ، ١٩٧٥ .
- ٧٤ فاروق يوسف: السلام وأزمة الهوية في مصر ، مكتبة عين شمس ، القاهرة ،
 ١٩٨٣ .
- ٤٨ كالتاختشان : نظرية الأمة في الماركسية اللينية ، دار التقدم ، موسكو ، ١٩٨٨ .
- ٤٩ كامل سعفان: اليهود تاريخا وعقيدة، دار الهلال، القاهرة، ١٩٨٧، عدد ٣٦٤.
- ٥٠ كريدية ابراهيم : السياسة البريرية للحماية الفرنسية في المغرب ، شركة الطبع والنشر ، الدار البيضاء ، ١٩٨٤ .
- ١٥ لورانت وأنى شابيرى: سياسة وأقليات فى الشرق الأدنى ، ترجمة ذوقان قرقوما،
 مكتبة مدبولى ، القاهرة ، ١٩٩١ .
- ٥٢ مجيد خورى: الاتجاهات السياسية في العالم العربي، الدار المتحدة للنشر،
 بيروت ، ١٩٨٥.
- ٥٣ محمد أحمد دياب عبد الحافظ: أضبواء على اليهودية من خلال مصادرها ، دار المتار ، القاهرة ، ١٩٨٥ .
- ٥٤ محمد الحبيب بن الخوجة : يهود المغرب العربى ، معهد البحوث والدراسات العربية ، القاهرة ، ۱۹۷۲ .

- ٥٥ محمد الفيلالي : المغرب العربي الكبير ، نداء المستقبل ، مركز الدراسات الوحدة العربية ، بدروت ، ۱۹۸۹ .
 - ٥٦ محيى الدين المراكشي: المعجب في تلخيص المغرب ، مكتبة القاهرة ، ١٩٨٥ .
- ٥٠ المقريزى : المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ، الجزء الأول ، مطبعة النيل ،
 القاهرة ، ١٣٢٤هـ .
- ٨٥ مناي جولان: شمعون بيرس، مركز البحوث والمعلومات، القاهرة، بدون تاريخ.
- ٥٩ موسى لقبال: المغرب الاسعلامى منذ بناء معسكر القرن حتى انتهاء ثورة الخوارج، الوطنية للنشر والتوزيم ، الجزائر ١٩٨١ .
- ناتالى زين: المرأة اليهودية ، ترجمة سنهام منصور ، مكتبة مدبولى ، القاهرة ،
 ۱۹۸۷ .
- ١٦ نيفين عبد المنعم: الاقليات والاستقرار السياسي في الوطن العربي ، النهضة المصرية ، القاهرة ، ١٩٨٨ .
- ٢٢ هانى عبد الله: الأحزاب السياسية في اسرائيل ، دراسات فلسطين ، بيروت ١٩٨١ ، عدد ٥ .
- ٦٢ وجيه الحاج سالم (وأخرون): الوجه الحقيقي للموساد ، دار الجليل ، عمان ، ١٩٨٨ .
- 37 وليم شهمى: ألهجرة اليهودية إلى فلسطين ، الهيئة المصرية العامة لكتاب ،
 القاهرة ، ١٩٧٤ .
- ٦٥ يسرى الجوهرى: شمال أفريقيا ، دراسة فى الجغرافيا السياسية ، دار
 العارف، القاهرة ، ١٩٨٧ .

ثانيا: المصادر الأصلية والدوريات العربية:

أ- المقالات والأبحاث:

- اجلال رأفت: الأحزاب السياسية في أفريقيا ، محاضرة ، معهد البحوث والدراسات الأفريقية ، جامعة القاهرة ، ١٩٨٦ .
 - ٢ بابا سيدى : يهود مغاربة ، شئون فلسطينية ، بيروت ، أكتوبر ١٩٧٧ .
- 7 باروخ مثيرى: أسمر فخور ، وموظف حكومى ، ملحق معاريف الاسرائيلية
 ١٩٨٤/٢/٢ .
- ٤ بنيه برزل: الهجرة والهجرة العكسية ، العلم السياسي المغربية ، عدد خاص عن يهود المغرب ، مارس ١٩٨٤ .
- ٥ توفيق الحسينى: تاريخ الفكر الأنثروبولوجى، محاضرة، معهد البحوث والدراسات الأفريقية، جامعة القاهرة، ١٩٨٦.
- ٦ جهاد عودة : الجزائر والمواجهة بين الدولة والبرير ، السياسة الدولية ، القاهرة ،
 ١٩٨١ ، عدد ٢١ .
- ٧ دارد كوهن: الطوائف اليهودية بالمن الشاطئية المغربية مابين ١٨٨٠ ١٩٤٠ ،
 مطبوعات كلية الآداب والعلوم الانسانية ، جامعة محمد الخامس ، الرباط ، بدون تاريخ .
- ٨ درويس بنسمون دوناط: اليهودية المغربية في النصف الثاني من القرن العشرين ،
 التحولات الديمغرافية والاجتماعية ، مطبوعات كلية الآداب والعلوم الإنسانية ،
 الرياط ، ١٩٨٥ .
- ٩ ديمة عبد الرحمن : يهود المغرب العربي في اسرائيل ، شئون فلسطينية ، قبرص ، نوفمبر ١٩٨٨ .
- روث بلاون : كيف أجبر اليهود المغاربة على الهجرة ، العلم السياسي المغربية ،
 عدد خاص عن يهود المغرب ، مارس ١٩٨٤ .

- ١١ شكرى النجار : المغرب العربى ، التعايش التاريخي بين العرب واليهود ، شئون فلسطينية ، بيروت ، ديسمبر ١٩٨١ .
- ١٢ ضريف محمد : ثقافة المشاركة والمسائة البربرية في المغرب ، المجلة المغربية لعلم الاجتماع السياسي ، الدار البيضاء ، ١٩٨١ ، عدد ٥ .
- ١٣ ضريف محمد : تشخيص في الموروث السياسي بالمغرب ، المجلة المغربية لعلم الاجتماع السياسي ، الدار البيضاء ، ١٩٨١ ، عدد ٥ .
- ١٤ شلومير سبيرسكي : ليسوا ضعفاء بل مستضعفين ، صحيفة بديعوت أحرنوت الاسر الثلية ، ١٩٩١/٧/١٧ .
- ١٥ عبد الحفيظ محارب: العبرانيون السود ، شئون فلسطينية ، بيروت ، ١٩٨١ ،
 عدد ١٢ .
- ١٦ عبد القادر زمامة : المغرب في كتابات ابن حوقل ، مجلة البحث العلمى ، كلية الأداب والعلوم الأنسانية ، جامعة محمد الخامس ، الرباط ، ١٩٧٧ .
- ٧١ عكيفا الدار : ظاهرة التطرف السياسي بين اليهود الشرقيين في اسرائيل ، مجلة الأرض ، دمشق ، ١٩٨٧ ، عدد ١٢ .
- ١٨ عوني فرسخ : حول التاريخ والهوية في الوطن العربي ، المستقبل العربي ، ١٩٨٢ .
- ١٩ غازى مسلاح أبر العنين: التمييز الطائفى داخل المجتمع الاسرائيلى ، مطبوعات كلية العلوم القانونية والاقتصادية والاجتماعية ، جامعة الحسن الثانى ، الدار البيضاء ، ١٩٨٥ .
- ٢٠ مارك تيسلر وليندال هاويكنز: الثقافة السياسية لليهود في تونس والمغرب،
 المجلة المغربية لعلم الاجتماع السياسي، الدار البيضاء، السنة الثانية، شتاء ربيع، ١٩٨٨.
- ٢١ محمد العربي المساري : ماذا عن اليهود المغاربة في اسرائيل ، العلم السياسي
 المغربية ، عدد خاص عن يهود المغرب ، مارس ١٩٨٤ .

- ۲۲ محمد المنجى الصيادى: سيرة التعريب فى المغرب ، مجلة المستقبل العربى ، عدد ٩ ، سبتمبر ١٩٧٩ ، ص ٥٣ .
 - ٢٢ مصطفى نبيل: جبال الأطلس ، حصن المغرب ، العربي ، الكويت ، ١٩٩٠ .
- ٢٤ نازلى معوض: البريرية فى المجتمع العربى، تعديية جزئية أم تنوع فى إطار الوحدة، ندرة عمان ، الأردن ، ١٩٨٨ .
- ٥٢ هانى عبد الله: الأحزاب السياسية في اسرائيل ، دراسات فلسطينية ، بيروت
 ١٩٨١ ، عدد ٥٩ .
 - ٢٦ مجموعة مقالات: العرقية ازاء العلم ، مجلة أونسكو ، بيروت ، بدون تاريخ .
- ٢٧ مجموعة مقالات: يهود العالم والصهيونية واسرائيل ، مركز الأبحاث ، بيروت ،
 ١٩٧٤ .

ب-الموسوعات والدوريات والصحف:

- ١ الموسوعة الفلسطينية : الجزء الأول والثاني ، دمشق ، منظمة التحرير الفلسطينية ،
- ٢ موسوعة المفاهيم والمصطلحات الصبهيونية ، القاهرة ، مركز الدراسات السياسية
 والاستراتيجية ، الأهرام ، ١٩٧٥ .
 - ٣ محلة الأرض : يمشق ، ٧/٩/١٨٨٤ ..
 - ٤ محلة الأرض: دمشق ، ١٩٨٥/١٢/١١ .
 - ه مجلة شئون فلسطينية : قبرص ، ابريل ١٩٨٤ .
 - ٦ مجلة كل العرب: قبرص ، ابريل ١٩٨٤ .
 - ٧ منحيقة الأهرام (المصرية) : ١٩٨٤/٧/١١ .
 - ٨ صحيفة العلم السياسي (المغربية) : ١٩٧٨/١٢/٢٠ .
 - ٩ صحيفة العلم السياسي (المغربية) : ١٩٨٣/١/١٤ .

- ١٠ صحيفة العلم السياسي (المغربية): عدد خاص عن يهود المغرب ، مارس ،
 ١٩٨٤ .
 - ١١ -- منحيفة المعرر (المغربية) : ١٩٦٧/٨/١٩ .
 - ١٢ مبحنفة القبس (الكوبتية) : ١٩٨٦/١٢/١٩ .
 - ١٢ صحيفة القيس (الكوبتية) : ١٩٨٧/١٠/٢١ .
 - ١٤ صحيفة بديعوت أحرنوت (الإسرائيلية) : ١٩٤٧/٧/١٧ .
 - ٥١ -- صحيفة يديعوت أحرنون (الإسرائيلية) : ١٩٧٧/٦/١٩ .

 - ١٦ منحيفة يديعون أحرنون (الإسرائيلية): ١٩٧٦/٧/٢٢ .
 - ١٧ صحيفة يديعون أحرنون (الإسرائيلية): ١٩٨٠/٢/١٢ .
 - ۱۸ ~ محميفة هأرتس (الإسرائيلية) : ١٩٧٦/٢٨١ .
 - ١٩ صحيفة هارتس (الإسرائيلية) : ١٩٧٦/٦٧٩ .
 - ٢٠ صحيفة هارتس (الإسرائيلية): ١٩٨٤/٧/٣١.
 - ٢١ منحيفة هارتس (الإسرائيلية): ٢/١٩٨٤ .

ج-الوثائسق:

- ١ أطروحات حزب التقدم والاشتراكية ، المغرب ، عامى ١٩٨٧ ، ١٩٨٧ .
 - ٢ البيان المشترك المغربي الإسرائيلي ، المغرب ، ١٩٨٦/٦/٢٢ .
- ٣ خطاب الملك الحسن الثاني حول لقائه بشمعون بيرز ، المغرب ، ١٩٨٦ .
- ٤ رسالة سارل بيتون عضو الكنيست الإسرائيلي إلى الملك الحسن الثاني ، اسرائيل
 ، بدون تاريخ .
- منظمة التحرير الفلسطينية بالملكة المغربية ، مؤتمر الطائفة اليهودية في المغرب
 بين التعايش الديمقراطي والتطبيع الصهيوني ، المغرب ، بدون تاريخ .

ثالثا: المراجع الأجنبية:

- 1 Abdo, Ali: Jews of Arab Countries, Research, Beirut P.L.O., 1970.
- 2 Blandier, Georges: Political Anthropology, Penguin Books, U.S.A., 1967.
- 3 Braomley, Y.U.V: Towards Typology of Ethnic Processes in Britch Journal of Sociology, V.30, No.3, September, 1979.
- 4 Chouragui, Andre: Between East and West, A History of lews of North Africa, The Jewish Publication Society of America, Philadephia, 1986.
- 5 Doctrwo, C: Group Structure and Authority, American Anthroplogist, V.5.2, April, 1963.
- 6 Edgard, Litt: Beyond Ethnic politics in America, Foresman, 1970.
- 7 Fortes M. and Pritcherdee, Evans: African Political System Oxford, 1940.
- 8 Gabriel, Bear: Puoplatin and Socitey in The Arab East, Trans from the Hebrew by Hana Szoke, London, Reutedge, Kegen, Paul, 1954.
- 9 Peterson, William: A general Typology of Migrations, American Social Review, June, 1958.
- 10 Walter, Rubby: Israel's New Right, Progessive, Mideast Press Report, 1985, V. VI, N. 40.
- 11 Wirth: The Problem of Minority Groupe, New York, 1954.

ب-الفرنسسة:

- 1 Le Roi, Abdalla L'histoire du Maghreb, Maspiro, Paris, 1970.
- Donath, Bensimen: Immegronts d'afrique de Norden, Israel, Paris, Edition Anthropos, 1962.
- Zafrani Haim: Mille ans de Vie Juive au Morco, Maison Neuve el La Rose, Paris, 1986.

ج - الدوريات الأجنبية:

- Annuaire de A L'afrique du Nord, Coronique Diplomatique, V.5, New York, 1966.
- 2 Institute of Jewish Affairs, August, 1964.
- 3 Year Book on Human Rights for U, N., 1952.

محتويات الكتباب

الموضي وع	المشمة
هسنداء	٥
ئىكر وعرفان	٧
<u> </u>	٩
لقصل الأول :	17
الجماعات الإثنية في المغرب	
لقصل الثاني:	49
الأقليات اليهودية في العالم والأقلية اليهودية المغربية	
لقصىل التالث :	۸۱
دور الأقلية اليهودية في النسق الإجتماعي المغربي	
لقصل الرابع :	۱.۷
دور الأقلية اليهودية في النسق الإقتصادي المغربي	
لقميل القامس :	171
دور الأقلية اليهودية في النظام السياسي المغربي	
لقصل السادس :	175
اليهود المغاربة في اسرائيل	
اليهود المغاربة في اسرائيل الفاتمـــة	197
للاحـــــــــــــــــــــــــــــــــــ	۲.۳
شهادات ماقعية	۲۰٤
لوثائسق	Y11
الماجع	771

صدر من سلسلة «كتاب الحرية»

١ هذا هو الإسلام
لفضيلة الشيخ محمد متولى الشعراوي
٢ – ٧٢ شهراً مع عبد الناصر
للأستاذ فتمي رضوان
٣ – الطب والجنس
للأستاذ الدكتور مدحت عزيز
 الدولة والحكم في الإسلام
للاستاذ الدكتور حسين فورى النجار
ه – أسرار السياسة المصرية في ربع قرن
للاستاذ عبد المغنى سعيد
٦ – مصر وقضايا الأغتيالات السياسية
للأستاذ الدكتور محمود متولى
٧ – الطب النفسي٧
للأستاذ الدكتور عادل صادق
٨ – أِرْمَةَ الشَّبَابِ وَهُمُومُ مَصَرِيةً
للاستاذة الدكتورة نعمات أحمد قؤاد
٩ – المسيحية والإسلام على أرض مصر
للإستاذ الدكتور وليم سليمان قلادة
۱۰ – الإرهاب والعنف السياسي
للواء ذكتور الحمد جلال عز الدين
١١ – كنت نائباً لرئيس المفابرات

۱۲ – مصر من يريدها بسوء ؟
للأستاذ محمد جبريل
١٣ – في الاقتصاد الإسلامي
للأستاذ الدكتور راشد البراوى
١٤ – المشكلات النفسية للطفل وطرق علاجها
للأستاذ الدكتور ملاك جرجس
١٥ - الشيعة . المهدى . الدروز - تاريخ ووثائق
للأستاذ الدكتور عبد المنعم النمر
١٦ - ثورة الابن (أسرار ووثائق قضية ثورة مصر)
للأستاذ مصطفى بكرى
۱۷ – مشواری مع عبد النامس
(مذكرات د،منصور فايز الطبيب الخاص للرئيس عبد النامس)
١٨ - تنظيم الجهاد هل هو البديل الإسلامي في مصر ؟
للأستاذة الدكتورة نعمة الله جنينة
١٩ – في بيتنا مريض نفسي
للأستاذ الدكتور عادل مبادق
٢٠ - عبد الناصر والمخابرات البريطانية
للأستاذ محمد شكرى حافظ
٢١ – سنوات الغضب (مقدمات ثورة ٢٣ يوليو ١٩٥٧)
للأستاذ صبري أبو المجد
٢٢ – إيران بين التاج والعمامة
للأستاذ أحمد مهابة
٢٣ - البنوك الإسلامية
للأستاذ الدكتور محسن الخضيري

٢٤ - الصوم المقبول
- ۲۵ – مذکرات حکمت فهمی
إعداد الاستاذ حسنن عيد
۲۲ – اعترافات قادة حرب يونيو الأستاذ سليمان مظهر
. ۲۷ – المراهقات والطب النفسني
للأستاذ الدكتور يسرى عبد المحسن ٢٨ – خفايا حصار السويس
الأستاذ حسين العشي ٢٩ منظومة العقل البشرى
الاستاذ رمزي الغنيمي
۳۰ – معنى الحب
٣١ – يوميات حرب أكتوبر
المشير محمد عبد الغنى الجمسى المشير محمد عبد الغنى الجمسى ٣٢ – القضية هي الإنسان
الاستاذ الدكتور يحيي الجمل
۳۳ – ربعة الزراج (الجزء الأول)
٣٤ من لوكيرېي إلى طرابلس
الأستاذ الدكتور محمد إسماعيل على الأستاذ الدكتور محمد إسماعيل على ٣٥ - السلام السرى من عبد الناصر إلى عرفات
الأستان ولي منه

٣٦ – روعة الزواج (الجزء الثاني)
للأستاذ الدكتور عادل صادق
٣٧ – مصر والسودان بين الوبَّام والخصام
للأستاذ عبد الفتاح أبو الفضل
٣٨ - الإنفاق العسكرى العربي ترشيده كمدخل للتنمية
للأستاذ الدكتور محمود أبو سديرة
٣٩ – حـرب الســـالام
للسفير صلاح عابدين
٤٠ – الملف السرى لحرب أكتوبر
للكاتب الصحفى الأستاذ محمد جبر
٤١ – الزواج العرفي
للأستاذة فاطعة مصطفى
٤٢ - اليهود في المغرب
للأستاذ ماهم سماي



كبرى البنوك المتخصصة في مجالات الإقراض العتاري والتجاري في مصر .. والأردن .. وفلسطين يواصل مسيرته الناجحة في تدعيم تشاطه المصرفي والعمراني والاقتصادي لتقديم كافة الخدم المصرفية المتصيرة والمتطورة

- ♦ قستح الحسبابات الجازية والزوائع والتسوفيس . ♦ إصب دار خط ابات السند مسيان
- ♦ تمويل مشروعات الإسكان بكافة انواعيها . ﴿ ﴿ الْحُوالاتُّ الواردة والصادرة بحسلف العملات .
- ♦ تمويل المشروعات السياحية والفنطية . ﴿ ♦ شـراه وبيع الشيكات السياحية
- ♦ غويل النشاط التجاري والصناعي والزراعي. ﴿ ﴿ التَّـعَـامِلُ بِكَافِــةُ الْعَـهِـلاتُ الْأَجنبِــا
- ♦ أنوبل النصحارة الخواصة ﴾ محمة بشاط أمناه الاستثمار

مراسلون في جميع أنحاء العالمر

غرفنا خدمة عملائنا واقتصادنا القومى

الأداء المتميز

شعانا

ودائمــاً نحــن معــك ... ونتمنــى أن تكــون معنــــ

المركز الرئيسي : ٧٨ شـــارع جامعة الـــدول العربية – المهندســــين



بنك التنميسة الصناعيسة المسسرى INDUSTRIAL DEVELOPMENT BANK OF EGYPT (IDBE)

نحن نوفر لـك

- خدمات مصرفية كاملة بما في ذلك التمويل بكافة صوره وأجاله بالعملات الأجنبية والعملة المحلية وكذلك الخدمات المصرفية المختلفة وعلى الأخص فتح الإعتمادات المستندية لتمويل عمليات الاستيراد والتصدير واصدار خطايات الضمان .
- إعداد دراسات الجدوي الفنية والإقتصادية للمشروعات ومعاونة المستثمرين في التمرف على فرص الاستثمار المتاحة والمساعدة على إنسام إجراءات تأسيس الشروعات والترويج لها .

 a_{aa}

تيسيرات عديدة من أهمها توفير قروض بأسعار عوائد ميسرة تصل إلي ٦٪ للمشروعات المقامة بمحافظات جنوب الوادي .

- تزويد أصحاب المشروعات الصناعية الصفيرة وشباب الخريجين باحتياجاتهم من الآلات والمعدات بنظام البيع بالتقسيط .
- المعونات الفنية والإدارية للمسشروعات من خلال خسيراء متخصصين والإسهام في تشيط التسويق من خلال الإشتراك في الأسواق المحلية والدولية .

إذا كنت تريد الأفضل اتصل بنا

المركز الرئيسى : ١١٠ شارع الجلاء – القاهرة – ت: ٧٧٩٠٨٧ / ٧٧٩١٨٨ – قاكس : ٧٦٥٩٣٨ أو أي مسن قسروع البنسك

القاهرة - الأسكندرية - برج العرب - مدينة السادات - ٦ أكثرير - طنطا - السلام --العاشر من رمضان - بورسعيد - القوم - أسبوط - سوهاج - قنا - أسبوان



هصر للصفاعات الفذائية ش-م.م رأس المال المعدر الملايين جنيه مدفوع بالكامل



معلومات عن صناعة الشيبسى

🗖 يتم الطهى بمعزل عن الهواء للمحافظة على جودة الزيت.

□ يجدد الزيت باستمرار أثناء التشغيل « ألياً.

□ تضاف المذاقات بواسطة أجهزة حديثة.

□ يتم فرز الشيبسى بواسطة الكمبيوتر للتأكد من جودته.

□ تغسل البطاطس ٧ مرات قبل القلى إحداها بالماء الساخن.

□ لا تلمس الأيدى المنتج النهائي أثناء مراحل الإنتاج.

🗖 تتم عملية الوزن والتعبئة باستخدام الكمبيوتر.

□ لا تستخدم أي مواد حافظة أو ألوان صناعية.

□ تخضع الخامات وجميع مراحل الإنتاج لرقابة صارمة على الجودة.



الشرق للتأمين

عميلنا أولاً.. ودائماً

رسالة إلى المصريين العاملين بالخارج

تقدم

تغطيات تأمينية متكاملة

فى تأمين الحياة والمتلكات والمسئوليات

الشرقي للتأمين

أداء متميز .. واستثمار أمثل

المُركَزُ الرئيسي ، ١٥ شارع قصر رائنيسيل - القساهرة تليفسيون ، ٢٥٠٣٧٦٥ / ٥٧٣٣٦٥

تلك من CHARK UN 22110/92276 تلغرافيا، فيشرق القاهرة

E-mail: inschark @ frcu:eun.eg

فاكس ۵۷۵۸۸۵۷۵ / ۲۲۳۲۵۷۵



فيزابنك والقساهرة

- بمكنك استخدام بطاقة فيزابنك القاهرة في الأسحوبات
 الثقدية والشتريات بجميع العملات وتقوم بسداد فيممة
 مشترياتك ومسحوباتك النقدية بالعادل بالجنيه المسرى.
- تمنحك مهلة لسداد قيمة مسحوباتك النقدية ومشترياتك تصل إلى 20 يوما بدون فوائد.
- يتم التأمين على حامل البطاقة الأصلية ضد الحوادث الشخصية طرف شركة الشرق للتأمين بما يعادل قيمة البطاقة مع تحمل البنك لقيمة قسط التأمين.



مستشارك الأمين

رقم الإيــداع : ۹۹۲ / ۹۸ الترقيم الدولي : ۷–۲۱–۰۰۱۰ – ۹۷۷



هذا الكاتب:

- حاصل على ليسانس الإجتماع من جامعة القاهرة عام ١٩٢٠ .
- نال درجة الماجستير في الانثروپولوجيا السياسية عام ١٩٨٩ .
- يشغل حالياً منصب وكيل وزارة بالمجلس الأعلى للشباب والرباضة .
 - له رواية بعنوان (الغرية) .
 - عمل خبيرا للشباب في بعض الدول العربية .
 - عضو مجلس نقابة الاجتماعيين بالقاهرة .
 - عضو رابطة خريجي الدراسات الاجتماعية .

٠٠ وهذا الكتاب:

يعد أول دراسة أنثروبولوجية في المشرق العربي عن أوضاع الأقلية الههودية في المغرب حيث يلقى الضوء على تصنيف اليهود في العالم ويرد على مزاعم التفوق العرقي لهم ، كما يتناول موقف النظام المغربي من الصراع العربي الاسرائيلي واضطهاد اليهود المغاربة داخل اسرائيل موضحاً الخلاف بين الايديولوجية الصهيونية والديانة اليهودية .

.. وهذه السدار:

هي أول دار مستقلة للصحافة والطباعة والنشر في مصر نشأت نتيجة جهد وعرق وإيمان مجموعة من المشتقلين بانفكر والكتابة .

- □ لتكون ساحة للحوار وملتقى للفكر المستنير والتفاعل بين الأراء والانجاهات المختلفة في مصر والوطن العربي .
- ولتكون حلقة وصل بين التيارات الوطنية المختلفة
 والأجيال العاملة في الحقل العام.
- ولتكون إطلالة على الغد تستشرف افاقة وتبحث مشاكله وتسعى إلى فحص حلولها

وهى من هذا المنطلق تتجاوز معارك الأمس وتخوض معارك الغد وتعتمد فى ذلك على الجيل الجديد من الشباب تتحدث إليه وتعمل من خلاله ويواسطته .

وفى كل ما يصدر عنها فإن دار الحرية، تلتـزم بالموضوعية فى التحليل وبالتفكير العلمى ، وباحترام عقل القارىء ، وذلك بهدف دعم الحوار الفكرى وجذب كل الآراء والأتجاهات إلى دائرة الحوار .

